

الزبدۃ الزکیہ لتحریم سجون التخیة

مجددہ تعظیص کے حرام ہونے کے بارے میں پاکیزہ مجلس
۱۴۳۷ھ



تصنیف لطیف :-
قدس سرہ العزیز
اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا بریلوی

ALAHAZRAT NETWORK
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک
www.alahazratnetwork.org

الزبدۃ الزکیۃ لتحريم سجود التحية

۱۳

۳۷

(سجده تعظیمی کے حرام ہونے کے بارے میں پاکیزہ ممکن)

مسئلہ بار اول از بنارس پیمائش شیخ سلیم مدرسہ ابراہیمیہ مدرسہ مولوی حافظ عبد السمیع صاحب
۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قال زبدۃ تعظیم و تحیت مرشد طریقت کے لئے
اب بھی جائز ہے، اور استدلال کرتا ہے حضرت آدم علیہ السلام کے سجود ملائکہ ہونے سے نیز واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام سے، اور کہتا ہے والقی السحرة ساحدین ساعروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو سجدہ کیا۔ قال عمر وسجدة تحیت ادیان ماضیہ میں جائز تھا ہماری شریعت عزرا محمد علیٰ صاحبہما الصلوٰۃ
والسلام میں وہ حکم منسوخ ہوا، جیسا کہ تفسیر بلاغین، مدارک، خازن، روح البیان، جامع البیان،
تفسیر کبیر، فتح العزیز وغیرہم میں مصرع ہے۔ اور ساعروں کو عرفان حق حاصل ہوا اور انہوں نے معبود حقیقی کو
سجدہ کیا، جیسا کہ قالوا اعتبار ب العلیین رب موسیٰ و ہارون (عباد و گنہگار گئے ہم تمام جانوں کے رب پر

ایمانی نے آئے جو حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کا پروردگار ہے۔ (ت) اس پر دال ہے ذکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ قال زید آیات اخبار و قصص میں ناسخ و منسوخ نہیں ہوتا کما فی نور الانوار (جیسا کہ نور الانوار میں ہے)۔ لہذا اباحت اس کی باقی ہے۔ قال عمر و علمائے مفسرین نے اس حکم کا منسوخ ہونا مہرج بیان فرمایا۔ قال زید مفسرین کی مجدد رائے ہم پر حجت نہیں تا وقتیکہ کوئی آیت اس کی ناسخ یا ممانعت میں زور دے۔ قال عمر و آیات قرآنی اس کی ممانعت میں نص صریح ہیں مثلاً:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا
اسے ایمان والو! رکوع اور سجدہ کرو، اور
واجب وارکوع

پس معلوم ہوا سجدہ عبادت ہے، پس عبادت غیر خدا کی شرک ہے نیز،
فاسجدوا لله واعبدوا۔
پس اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو اور اسی کی
عبادت کرو۔ (ت)

اور

وَاسْجُدْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ
تَعْبُدُونَ
اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو جس نے اُن چیزوں کو
سجدہ کیا، اگر تم خاص اُسی کی عبادت اور بندگی
کرتے ہو۔ (ت)

میں لام واسطے تخصیص کے ہے اور ایسا بھی تخصیص کے لئے آتا ہے، لہذا سجدہ مخصوص ذات باری
کے لئے ہے اور غیر کے لئے شرک و حرام و کفر۔

قال زید ان آیتوں میں سجدہ عبادت کی تخصیص ہے ذکر سجدہ تحیت کی، لہذا وہ
جائز ہے۔

قال عمر و لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو۔ ت)
سے غیر اللہ کے لئے سجدہ منوع ہونا ثابت ہے اگرچہ سجدہ تحیت ہو، اور فقہاء و متکلمین نے اس کو
حرام و کفر فرمایا ہے،

کما فی شرح فقہ اکبر ملا علی النجاشی، جیسا کہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری، انجاء الحاجۃ

علی شروح النبیۃ ، ملا عبد منہ ،
 شرح سنن ابی جابر ، علی کبری و صفیری شرح فیہ
 المصلی اور مالک و شافعی شوار اللہ پانی تھی اور
 عالمگیری میں ہے ۔ (ت)

نیز احادیث صحیحہ اس کی مخالفت میں بکثرت وارد ہیں ۔ قال زید آیت میں یہ کہاں ہے لا تسجد والا انسان
 (کسی انسان کو سجدہ نہ کرو ۔ ت) حدیثوں میں جواز ہے مگر ابن ابی جہل مشرف باسلام ہوئے اور انہوں نے حضرت
 کو سجدہ کیا آپ نے منع نہ فرمایا کما فی مدارج النبوة و دروضۃ الاحباب (جیسا کہ مدارج النبوة اور
 روضۃ الاحباب میں ہے ۔ ت) ایک صحابی نے حضرت کی بیٹائی پر سجدہ کیا تو حضرت نے فرمایا تو نے اپنا
 خواب سچا کیا ، پس ثابت ہوا کہ سجدہ جائز کہ کما فی مشکوٰۃ (جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے ۔ ت) قال زید
 مگر مکی روایت سے سجدہ مراء لینا اہل علم پر غنی نہیں کہ کسی قدر سادہ لوحی ہے کہ نہ کہ منقولی ہے ؛
 فقط طامر اسہ من الحیاء ۔ کما فی مسیریۃ پس اس نے شرم و حیا کی وجہ سے اپنا سر جھکا دیا
 العلین و سیرۃ النبویۃ ۔ جیسا کہ سیرت علیہ اور سیرت نبویہ میں ہے (ت)

اور مدارج النبوة کی عبارت ہے
 انتکاد از غایت شرمندگی سر در پیش انگذ
 اس وقت غایت شرم و ندامت کی وجہ سے
 اس نے اپنا سر ان کے آگے جھکا دیا ۔ (ت)

حدیث مشکوٰۃ سے معلوم ہوا کہ بیٹائی انور سجدہ علیہ تھی نہ مسجودہ ، لہذا وہ مفید مدعی نہیں ، جس
 چیز پر سجدہ کیا جائے وہ مسجودہ قرار نہیں پاتی ، فقہاء (پس خوب غور و فکر کیجئے ۔ ت) فالعجب کل
 العجب (انتہائی حیرت اور تعجب ہے ۔ ت) ، و نیز حدیث قیس و معاذ بن جبل میں سجدہ تعظیم کی نفی
 صریحہ وار ہے لا تقعدوا مشکوٰۃ و ابن ماجہ (ایسا مت کرو ۔ مشکوٰۃ و ابن ماجہ ۔ ت) نیز دیگر احادیث
 جو چہ صوفی عک ۱۲ جلد ۲۱۱۰ وجہ مستند میں شائع ہو چکی ہے ملاحظہ ہو ۔ قال زید یہ سب حدیثیں
 خبر احادیث میں یہ نفی پر محبت نہیں ہو سکتیں ، و نیز آیات قرآنی سے اہمیت ثابت ہے اگرچہ مورد خاص ہے
 مگر حکم عام ہے ۔ قال زید آیات قرآنی و احادیث نبوی و تصریحات فقہاء و متکلمین سے حرمت و کفر

سہ مدارج النبوة ذکر مکرہ بن ابی جہل مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر ۱۹۹۶
 سہ مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح الفصل الثالث مطبع مجتہبی دہلی ۲۰۲
 سنن ابن ماجہ اجواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایچ ایم سید کبیر کراچی ۱۳۴

ہونا ثابت ہے اس کی اباحت پر حالت اختیار میں کوئی روایت ضعیف بھی وارد نہیں، لہذا دعویٰ بلا دلیل ہے
وہ مقبول نہیں۔ پس مقتیان دین بیان فرمائیں کہ قول حق و صواب کس کا ہے

خای الغریبین احق بالامن ان کنتم تعلمون پھر دو گروہوں میں سے امن کے زیادہ لائق کون
الذین امنوا و لم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک ہے، اگر تم علم رکھتے ہو (تو بتاؤ) انہوں نے
لہم الامن و ہم مہتدون۔ بینا تو جہرا۔ اپنے ایمان میں ظلم کی آمیزش نہ کی اُن ہی کے لئے
امن ہے اور وہی راہ پانے والے ہیں۔ بیان فرماؤ
اجر باؤ۔ (ت)

یار و دو م، از میرٹھ غیر نگر دروازہ مرسلہ مظاہرہ اسلام صاحب نمبر۱۰۲۴ شوال ۱۳۲۷
مجدد مائت حاضرہ حضرت مولانا الفضل اونسنا جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب امت پرکاش
سلام و آداب کے بعد گزارش خدمت کہ ۲۸ جون ۲۹ رمضان المبارک کو رسالہ نظام المشائخ خدمت والا
میں روانہ کر کے استدعا کی گئی تھی کہ براہ کرم سجدہ تحیت کے جواز و عدم جواز کی بابت شرح شریف کے مطابق
اپنی قیمتی رائے سے اس خادم کو مطلع فرمایا جائے تاکہ یہ اپنے بضاعت جناب کے احسان و حکم کی وجہ سے
اس عظیم الشان مسئلہ میں تشفی و اطمینان حاصل کر سکے۔ چند روز ہوئے کہ جناب کی معرکہ الاراء تصنیف
جو کہ تقویت الایمان کے رد و الباطل میں تحریر ہے خادم کی نظر سے گزری اس کے صفحہ ۲۲ پر سجدہ تحیت کے جواز میں
جو عبارت مزین ہے وہ حسب ذیل ہے :

وَاذ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْوا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا
الاٰییسُ
ورفع ابویہ علی العرش وخر و الہ
سجد ایلہ
اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ
کرہ سب سجدہ میں گرے سوائے ابلیس کے۔
یوسف نے اپنے ماں باپ کو قنوت پر بلند کیا
اور وہ سب یوسف کے لئے سجدہ میں گرے۔

یہ خاک برہن گستاخ اللہ تعالیٰ ملائکہ آدم و یعقوب و یوسف علیہم الصلوٰۃ والسلام سب کا
شرک ہوا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ملائکہ نے سجدہ کیا آدم راضی ہوئے یعقوب ساجد یوسف رضا مند

لہ القرآن الکریم ۸۱-۸۲/۹

۳۳/۲

۱۰۰/۳

پھر جناب سید الاقریر فرماتے ہیں: اور یہاں نسخ کا جھگڑا پیش کرنا محض جہالت۔ شرک کسی شریعت میں حلال نہیں ہو سکتا، کبھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ شرک کا حکم دے اگرچہ اسے پھر کبھی فسوخ بھی فرما دے۔
 اگر جناب براہ کرم اپنی محققانہ رائے سے اس ناچیز کو مطلع فرمائیں گے تو یہ درحقیقت ایک بہت بڑی اسلامی خدمت تصور ہوگی، جناب کی مذکورہ بالا تقریر کے صریح معنی تو یہی سمجھیں اسے کہ سجدہ تحییت جائز ہے، والسلام مع الکرام۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد يا من خشعت له القلوب
 ونخضعت له الاعناق وسجدت له
 العبادۃ وحرر السجود في هذا الدين
 المحمود والشيع السعود لمن سواه
 صل وسلم وبارك على اكرم من سجد
 لك ليللا نهاداه وحرم السجود لغيرك
 تحريما جهارا وعلى اله وصحبه
 الطائرين بخيره والذين لم يلقوا الله
 وجوههم بالخنسود بخيره ونورنا
 الله بانوارهم ووفقنا لاتباع آثارهم
 آمين۔

اے اللہ! تو رفعت و توصیف تیرے لئے ہے۔
 اے وہ ذات کہ جس کے لئے دل عاجز ہو گئے
 (یعنی ان میں فروتنی پیدا ہو گئی) اور اس کے لئے
 مگر نہیں جھک گئیں اور پیش نیاں سجدہ پر نہ ہو گئیں
 اور اس اچھے دین اور باسعادت شریعت میں
 اس کے سوا کسی غیر کو سجدہ حرام ہو گیا۔ اے
 اللہ! درود و سلام اور برکت نازل فرما اس
 مقدس ہستی پر جو ان لوگوں میں سب سے بڑے
 کویم ہیں، جنہوں نے رات دن تجھے سجدہ کیا۔
 اور تیرے سوا کسی دوسرے کو داغ طور پر سجدہ
 کرنا حرام فرمایا۔ اور ان کی آل اور ساتھیوں پر

(غیر درود و سلام اور برکات نازل ہوں) جو اس کی جہلائی میں کامیاب ہو گئے سوا ایسے میں کہ
 کسی غیر کے آگے گرنے سے، اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں کو عینک نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ یہی انکے
 انوار سے روشن فرمائے اور ہیں ان کے فشاات قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ اے اللہ! ہماری یہ نما
 قبول فرمائیجئے! (ت)

مسلمان اے مسلمان، اے شریعت مصطفوی کے تابع فرمان جان اور یقین بان کہ سجدہ
 حضرت عزت جلال کے سوا کسی کے لئے نہیں، اس کے غیر کو سجدہ عبادت تو یقیناً اجماعاً شرک میں ہے
 کفر میں اور سجدہ تحییت حرام و گناہ کبیرہ بالیقین، اور اس کے کفر ہونے میں اختلاف علمائے دین

ایک جماعت فقہاء سے تکفیر منقول اور عند تحقیق وہ کفر صوری پر محمول، کما سیاقی بتوفیق العولیٰ مبحثہ
 و تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر کے توفیق دینے سے عنقریب یہ مسئلہ آئے گا۔ ت) ہاں مثل
 صنم و صلیب و تمس و قمر کے لئے سجدہ پر مطلقاً انکار، کما فی شرح الوقف و ذخیرہ من الاسفسار
 (جیسا کہ شرح مراقف وغیرہ بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) ان کے سوا مثل پیر و مزار کے لئے ہرگز
 ہرگز نہ جانتے نہ سنا، جیسا کہ فرید کا اداغائے باطل و شرک حقیقی نامفطور جیسا کہ وہاں سید کا زعم حاصل
 بلکہ حرام ہے اور کبیرہ و فحشاء، فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء (اللہ تعالیٰ جس کو چاہے
 معاف کر دیتا ہے اور جس کو چاہے سزا دیتا ہے۔ ت) ابطال شرک کے لئے تو ہی واقعہ حضرت آدم
 اور مشہور جمہور پر حضرت یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دلیل کافی۔ تمثال ہے کہ مرلی عز و جل کسی کسی مخلوق
 کو اپنا شریک کوئے کا حکم دے، اگرچہ پھر اُسے خسوع بھی فرماتے۔ اور محال ہے کہ طائر و انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے شریک خدا بنائے یا اسے روا نہ فرماتے۔ کہ کتب شہابہ میں
 اسی کا بیان اور زعم و بائی کا ابطال بین البرہان، اس کا صرف اتنا مفاد و مقصد کہ وہ بائی کا شرک باطل و
 مردود۔ وہ بائی نے اس پر شرک نامفطور کا حکم لگا کر آدم و عقیب و یوسف و طائیک علیہم الصلوٰۃ والسلام
 سب کو معاذ اللہ مشرک بنا دیا۔ اور رب عز و جل کو (خاک بدین گستاخ) شرک کا حکم دینے اور جب نہ
 رکھنے والا ٹھہرا دیا۔ یہ ضرور حق اور افادہ جواز سے اجنبی مطلق کیا جو کچھ شرک نہ ہو سب جائز و روا ہے۔
 یون تو زنا و قتل و شرب خمر و اکل خنزیر سب کچھ حلال ٹھہرتا ہے کہ یہ باتیں بھی شرک نہیں تو معاذ اللہ
 سب جائز ہوتیں اور جملہ صریح و ضلال مبین، والیہا ذبا اللہ رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو
 سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور ابطال باہت کو احادیث متواترہ اور ائمہ دین کے
 نصوص و افہام مسئلہ شریعہ حدیث و فقہ سے لیا جائے گا اور ان میں اس کی تحریم متواتر اسس کے
 مندرج و ناجائز و گناہ کبیرہ ہونے کی تصریحات متضافرہ پرچہ نظام المشائخ دہلی رجب ۱۲۳۷ء کا اس
 سوال کے ساتھ آیا اُس میں متعلق سجدہ تحریر ہے تحریر نے ایک ایسے نام سے انتساب پایا جس کی
 طرف اس کی نسبت نے محب تعجب نہ لیا، اس تحریر میں اول تا آخر جہالتیں سفاہتیں، جہارات و
 مطالب میں طرز خیانتیں، شرع مطہر پر شدید جراتیں حتیٰ کہ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت
 حملہائے بیباک حضور و رب حضور پر افترائے ناپاک۔ پھر صحابہ و ائمہ و فقہاء۔ و اولیاء کا کیا ذکر ان

کی دفعہ شان میں کمال زبان درازیوں کی کیا فکر یہاں تک کہ ان کو نہ صرف جاہل ضدی سنگدل بتایا بلکہ جعفر مرتضیٰ شعلی ملعون شیطان راندہ درگاہ ٹھہرایا، وسیع جزی اللہ الفاسقین کذلک یجذبہ (الظالمین) منقریب اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سزا دے گا اور اسی طرح ظالموں کو بدلہ دے گا۔ (ت) یہ سب بھی ایہم پر علم تھے کہ اور ضلال کیا کم تھے جب مذہب نہیں کچھ عجب نہیں مگر سخت آفت یہ کہ عبارتیں کی عبارتیں جی سے گھڑیں اور صاف بے دھڑک مشہور کتابوں کی طرف نسبت کر دیں اور وہ بھی اس جہالت کی شان سے کہ جلد و صفحہ باب کے نشان سے مذہبی حالت کچھ سہی جیسے ادنیٰ حیا و انصاف کے دائرے میں رہنا پسند ہو کہ جو ان کا مرتکب ہو سکے اگر ذرا دیر اخیرہ سیف النقی کی طرح پابند اثر و بندہ ہو نہ کہ ایک مشہور شخص جو پیش مو فی و شیخ بنے کا غراہشمن جو بہر حال مسلمانوں کو اسکے فریبوں سے بچانا لازم اشد جتنے ہم نے جوئے قہر کیا ہے کہے باشندہ کو سوال زید کے جتنے معویں سب مشنے از غر و اربہ بکر ہیں لہذا خبر گیری اسی کی کافی آئی، و کل الصيد فی جوف الغراب (ہر شکار قرار کے پیٹ میں ہے۔ ت) ایسی تحریر اگرچہ قطعاً ناقابل التفات مگر بعد اشاعت فاحشہ اس کا انسداد امر مهم۔

اب یہ مبارک جواب بتوفیق الہی اب جو فصل پر تقسیم

فصل ۱۱ قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۸ پر کہا، کوئی آیت سجدہ انسان کے خلاف قرآن میں کہیں بھی نہیں؟

فصل ۱۲ چالیس حدیثوں سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے ایک ضعیف حدیث دکھا کر صفحہ ۹ پر کہا، اسی حدیث کو سجدہ تعظیمی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوائے اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں، اللہ اکبر، متواتر حدیثوں کے مقابل یہ دھٹائی۔

فصل ۱۳ ایک سو دس نصوص فقہ سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۲۳ پر کہا، سوائے چند جاہل ضدی لوگوں کے کوئی سجدہ تعظیمی کے خلاف نہ تھا۔ صفحہ ۲۴، اس سے انکار کرنے والے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہوں گے۔ صفحہ ۱۰، سجدہ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھٹکار۔ وسیعہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلدی ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پٹیا کھائیں گے۔ ت)

سنن کز العمال بحوالہ الدہلی حدیث ۱۳۸/۱۶ و تاج العروس حصہ الفاضل باب الحزب ۱۶۶

سنة القرآن الکریم ۲۲۰/۲۹

فصل ۴ : خود بکر کی سندوں اور اُسی کے مستندوں اور اُسی کے منہ سے قرآن مجید و احادیث متواترہ و اجماع علماء و اجماع اولیاء سے سجدہ تحیت حرام ہونے کا ثبوت۔ یہ کا ہے کا رد ہے اسے بکرے پوچھئے۔
فصل ۵ : اُس ذرا سی تحریریں بکر کے افزاء، اختراع، کذب، خیانت، جہالت، سفاهت کا اظہار۔

فصل ۶ : سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور اس سے اسسند لال مجوز کا قاصر بطلان۔

و بالله التوفیق والوصول الخ
 التحقیق والحمد لله رب
 العالمین و صلی الله تعالیٰ
 علی سیدنا و مولانا و آلہ و
 صحبہ اجمعین - آمین !
 اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصول توفیق ہے
 اور تحقیق تک رسائی ہو سکتی ہے، ہر تعریف
 اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار
 ہے۔ ہمارے آقا اور مولیٰ اور ان کی سب آل
 اور تمام ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہو۔
 اے اللہ! ہماری دعا قبول فرمایا لیجئے۔ (ت)

فصل اول قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم

قال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا یأمرک ان تتخذوا
 الطلغۃ والنہیین اسبابا یا امرک
 بالکفر بعد اذ انتم مسلمون ۱۰
 (ہمارے رب تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نبی کو
 یہ نہیں پہنچی کہ تمہیں حکم فرمائے کہ فرشتوں اور پیغمبروں
 کو رب ٹھہرا لو کی نبی تمہیں کفر کا حکم دے بعد
 اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

عبد بن حمید اپنی مستہ میں سیدنا امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا،
 بلغنی انت رجلا قال یا رسول الله
 سلم علیک لسا یسلم بعضنا علی
 بعض افلا تسجد لک قال لا و لکنت
 اکرموا نبیکو و اعرفوا الحق لاهله
 مجھے حدیث پہنچی کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ
 ہم حضور کو بھی ایسا ہی سلام کرتے ہیں جیسا کہ
 آپس میں کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ فرمایا نہ
 بلکہ اپنے نبی کی تعظیم کرو اور سجدہ خاص حق خدا کا

فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون
تعالى فانزل الله تعالى ما كانت
الى قوله بعد اذ انتم مسلمون

الكليل في استنباط التنزيل میں اس آیت کے نیچے یہی حدیث اختصاراً ذکر کر کے فرمایا
ففيه تحريم السجود لغير الله تعالى (اس میں غیر خدا کے لئے حرمت سجدہ کا بیان ہے۔ ت)
تو اس آیت کو میرے غیر خدا کو سجدہ حرام فرمایا۔

آیت کی ایک شان نزول یہ بھی ہے کہ نصاریٰ نے کہا ہمیں عیسے نے حکم دیا ہے کہ ہم اُن کو خدا
مائیں اس پر اُترتی امام خاتم الخلفاء نے جلالین میں دونوں سبب یکساں بیان کئے،

نزل لما قال نصارى نجران انت عيسى
امرهم ان يتخذوا سبأ اولما طلب بعض
المسلمين السجود له صلى الله تعالى عليه
وسلم

مسلمانوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انھیں سجدہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ (ت)

اس نے ظاہر کر دیا کہ دونوں سبب قری ہیں کہ خطبہ میں وعدہ ہے کہ تفسیر میں وہی قول لائیں گے
چونکہ سب سے صحیح تر ہوا در بیضاوی و دارک و ابراہیم و کشاف و تفسیر کبیر و شہاب و جمل و تفسیر
حارث مفسرین نے اسی سبب اول کو ترجیح دی کہ مسلمانوں نے حضور کو سجدہ کی درخواست کی اس
پر اُترتی خود آخر آیت میں فرمایا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کہ تم مسلمان ہو تو حضور و مسلمان
مخاطب ہیں جو خرافان سجدہ ہوئے تھے نہ کہ نصاریٰ۔

دارک شریعت و کشاف میں ہے :

بعد اذ انتم مسلمون يدل على ان
المخاطبين كانوا مسلمين وهم
الذين استأذنوه

سنة الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۲ مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۴/۲
سنة الاكليل في استنباط التنزيل
سنة تفسير جلالين

مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ
اصح المطابع دہلی

جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انہیں
سجدہ کرنے کی اجازت مانگی۔ (ت)

28

28

بیضاوی و ارشاد العقل میں ہے :

آیت میں یہ دلیل ہے کہ اس میں خطاب مسلمانوں
کو ہے۔ اور یہ وہی لوگ ہیں کہ جنہوں نے حضور پاک
سے انہیں سجدہ کرنے کی اجازت مانگی۔ (ت)

دلیل ان الخطاب للمسلمین وہم المستذنبون
لان یسجد والہیکہ

کبر میں قول کشف نقل کر کے مقرر کیا، فتوحات میں ہے :
آیت کریمہ کے آخر میں "بعد اذ انتم مسلمون"
کے الفاظ اس احتمال کے قریبی ہو سنے کو
چاہتے ہیں۔ (ت)

کبر میں قول کشف نقل کر کے مقرر کیا، فتوحات میں ہے :
آیت کریمہ کے آخر میں "بعد اذ انتم مسلمون"
کے الفاظ اس احتمال کے قریبی ہو سنے کو
چاہتے ہیں۔ (ت)

غایۃ العاضی میں ہے :

یہ فاصلہ اس قول کی ترجیح ہے کہ آیت ان مسلمانوں
سے تھی یہ مارل ہوئی کہ حضور پاک سے عرض
کو رہے تھے کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ (ت)

هذه الفاصلة ترجیح القول بانہا نزلت فی
المسلمین القائلین اذ لا یسجد نہ

تفسیر شیش پوری میں بھی اس کی تقریر کی اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی
سے کہتا ہوں) خطاب نصاریٰ پر انتم مسلمون میں مجاز کی ضرورت ہے کہ نصاریٰ بخیر ان مسلمان کب
تھے تو معنی یہ لینے ہو گئے یا ہر آباد کو الاولین بالکفر بعد ان کا فواصلین کیا جیسے تمہارے اگلے

عہ اقول وتاویل هذا الصمد و اقول میری تاویل بیضاوی کے حاشیہ میں
(باقی اگلے صفحہ)

سے مدارک التنزیل تحت آیت ۹۷/۱-۱۹۹ و تفسیر کشف تحت آیت ۹۷/۲ انتشار آفتاب بہار ۴۴/۲
سے مدارک التنزیل (تفسیر بیضاوی) - النصف الاول ص ۱۷ و ارشاد العقل سلیم - الجزء الثانی ص ۵۳
سے مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ۹۷/۲ المطبعة البیہ العربیہ مصر - الجزء الثامن ص ۲۱
سے الفتوحات الاثریہ " " مصطفیٰ البابا مصر ۲۹۱/۱
شع غایۃ العاضی علی مدارک التنزیل " " دار صادر بیروت ۴۱/۲

باب واداول کو جو ان کے زمانے میں وہیں ہی پرستے کفر کا حکم کرتے بعد اس کے کہ وہ ایمان لا چکے تھے اور اور خطاب مسلمان پر کفر میں تاویل کی حاجت ہے کہ مسلمانوں نے ہرگز سجدہ عبادت نہ چاہا۔

اولاً یہ صحابہ سے معقول تھا ردِ تاویل سے توحید کا آفتاب عالم آشکار فرمادیا تھا واقعی حق تعالیٰ نے نزدیک کا وہ ہر شخص جانتا تھا ہر گھر میں چرچا تھا کہ یہ ایک اللہ کی عبادت کی طرف بلاتے اور شرک کے برابر کسی شئی کو دشمن نہیں رکھتے تو کسی صحابی سے عبادت نبی کی درخواست اور وہ بھی خود نبی سے کیونکر تصور تھی خصوصاً سجدہ کی درخواست کرنے والے کون تھے ۱۰ اجلہ صحابہ معاذ بن جبل و قیس بن مسدد و سلمان فارسی حتیٰ کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ فصل احادیث میں آتا ہے۔

ثانیاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب میں یہی فرمایا کہ ایسا کرو یہ نہ فرمایا کہ تم عبادت غیر کی درخواست کر کے لاف بگورے تمہاری عزتیں نکال دے سے نکل گئیں تو بے کرد و بارہ اسلام کا پھر عورتیں راضی ہوں تو ان سے نکاح کرو۔

ثالثاً سب سے زائد یہ کہ مولے تعالیٰ بھی تو خود اسی آیت میں ان کو مسلمان بنا رہا ہے کہ تم تو مسلمان ہو کیا تمہیں کفر کا حکم دیں۔ لہذا امام محمد بن محمد حافظ الدین رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں،

قوله تعالى مخاطبا للصحابة رضي الله عنهم اذ انتهم اياما مركه بالكفر بعد اذ انتم مسلمون ، نزلت حين استاذنوا في

اور مدد دین نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا کیا نبی تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو یہ آیت اُس وقت اُتری جب صحابہ نے رسول اللہ

(تقریباً مشیہ صفر گزشتہ)

والظہر من تاویل الشہاب فی حاشیة البیضاوی اذ قال وامن حبانہم یقال لہم انہم انما مرکہ بالكفر بعد اذ انتم مسلمون اعم متقادون و مستعدون بقبول الدین فالحق ارشاء للخصم واستدراجا لہم ففیہ مالا یحیی علی

شہاب کی اس تاویل سے اصح و الظہر ہے جو انہوں نے فرمایا کہ نصاریٰ کو یہ کہنا کیا ہم تمہیں کفر کا حکم کرتے جب تم مسلمان ہو چکے اگر جائز ہے تو اس معنی میں کہ مطمئن ہو چکے ہو اور دین حق کو قبول کر سنے میں وقت پیداکر چکے ہو یہ بطور ارشاد عنانِ استدراج ہے اور اس تاویل میں اعتراض ہے جو مجددِ اربعہ مخفی نہیں ہے ۱۲ منہ (ت)

مل عنایہ القاضی علی اور الشریعہ تحت آیت ۴/۵۰ دار صادر بیروت ۴۱/۲

السجود له صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا يخفى ان الاستئذان لسجود التحية
بدلالة بعد اذ اتم مسلمون، وجمع اعتقاد
جواز سجدة العبادة لا يكون مسلماً فكيف
يطلق عليهم بعد اذ اتم مسلمون
صلى الله تعالى عليه وسلم كسجدہ کی اجازت چاہی
اور ظاہر ہے کہ انھوں نے سجدہ تحیت کی درخواست
کی تھی اس دلیل سے کہ فرماتا ہے کہ بعد اس کے
کہ تم مسلمان ہو اور سجدہ جلالت جائز مان کر
مسلمان نہیں رہتا تو یہ کیونکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے
کہ تم مسلمان ہو۔

اقول (میں کہتا ہوں) بعد یہی دلیل روشن کر رہی ہے کہ کفر سے کفر حقیقی مراد نہیں کہ کفر
حقیقی کی درخواست کر کے بھی مسلمان نہیں رہتا پھر کیونکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو،
وقد كان استدلال به البعض القائلون بان
سجدة التحية كفر مطلقاً وذكره في
دليلنا لهم فانقلب الدليل على السطح
وثبت انها ليست بكفر كما عليه الجمهور
والحق قون فاحفظ وثبت والله الحمد
بعض لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جو سجدہ
تفطیعی کے مثل الاطلاق کفر کے قائل ہیں۔ وہ تجزیہ میں
اُن کی دلیل ذکر فرمائی۔ پھر دلیل دعوے پر پلٹ آئی
اور یہ ثابت ہو گیا کہ سجدہ تفطیعی کفر نہیں، جیسا کہ
جمہور اور اہل تحقیق کا یہ موقف ہے۔ لہذا اس کے
یاد رکھو اور اُنہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد ہے۔

لا جرم کفر سے مراد کفر دون کفر ہو گا جو محاورات شارح میں شائع ہے خصوصاً سجدہ کو نہایت مشابہ
پرستش غیر ہے فصل دوم میں زمین بوسی کی نسبت کافی شرح دائی و کفارہ شرح دایہ و تعیین شجر کفر و
در نماز و کعبۃ الانس و روح اللہ الحقین و جوارہ علی و غیر ہا سے آئے کا لاندہ شبہ عبادة نوثر بت پرستی
کے مشابہ ہے۔ تو سجدہ تو مشابہ ترک کفر ہو گا، اس کی صورت بعینہ صورت کفر بل اذنی نقاد سے ہے تو
کفر صورتی ضرور ہے جیسا کہ فصل دوم میں خلاصہ و محیط و شرح الروض و نصاب الاعتبار و غیر ہا سے
آتا ہے انھن اکھر صورتہ سجدہ صورت کفر ہے۔

وهو احد من انواع هذه الاطلاق في
العلم ككلام من ج الاطلاق ہے اس میں یہ

سہ فتاویٰ برازیہ علیٰ مشنل الفتاویٰ البنیۃ کتاب النفاذ کون مسلمان او کفر الاز نورانی کتب خانہ پشاور ۱۳۳۴ھ
سے در مختار کتاب الخطر والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتہدی دہلی ۲۵/۶
سے منہ الروض الازہر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر المصطفیٰ البانی مصر ۱۹۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اخبرني عما حق الزوج على الزوجة قال لو كانت ينبغي لبشر ان يسجد لبعث لامرت المرأة ان تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها هذا لفظ ابن عمر ورواه كروم والبيهقي وعند الترمذي الصنف مع حذف لو كنت امر احد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها

ایک عورت نے بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحریم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ فرمایا اگر کسی بشر کو ملے ہوگا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے تو میں عورت کو فرماتا کہ جب شوہر گھر میں آئے اسے سجدہ کرے اس فضیلت کے سبب جو اللہ نے اسے اس پر رکھی ہے یہ الفاظ بزار، حاکم اور بیہقی کے ہیں، امام ترمذی کے ہاں حرف الفاعل یہ ہیں کہ اگر کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم فرماتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت)

حدیث دوم بزار نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائطا فحاء بعير فسجد له فقالوا هذا بهيمة لا تعقل سجدت لك ونحن نعقل فنحن حق ان نسجد لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصح لبشر ان يسجد لبشر لو صلح كما صرمت المرأة

حضرت نے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے ایک اونٹ نے حاضر ہو کر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یہ بے عقل چوپایہ ہے اس نے حضور کو سجدہ کیا ہم تو عقل رکھتے ہیں یہی زیادہ لائق ہے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عن شروح الشفاء المحفاجي والقارع و
مناهل الصفا في تخريج احاديث الشفاء
للإمام حاتم المحفاجي ۱۲ منہ۔

شفاء شريعین کی شروح حجاجی اور قاری کی اور
مناهل الصفا فی تخريج احاديث الشفاء
امام حاتم المحفاجی کی۔ ۱۲ منہ (ت)

منہ کشف الاستار عن زوائد البزار حدیث ۱۳۶۶ باب فی الزوج علی زوجة مؤمنة الرسالہ ص ۴۶
المستدرک للحاکم کتاب النکاح ۱۸۹/۷ و الترغیب والترہیب بحوالہ البزار والحقیم ص ۵۴
لکھ جامع الترمذی ابواب الرضاع باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة ابن کثیر و مل ۱۳۶/۱

اب تسجد لزوجہا لہ من الحق آدمی کو لائق نہیں کہ آدمی کو سجدہ کرے ایسا علیہا علیہا

متاسب ہوتا تو میں عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ کرے اس حق کے سبب جو اس کا اس پر ہے۔

امام جلال الدین سیوطی نے مناجاتی الصفات فرمایا: اس حدیث کی سند حسن ہے۔ حدیث سوم: احمد و نسائی و بزار و ابونعیم و نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

یعنی انصار میں ایک گھر کا ایک کشتی کا اونٹ بگڑ گیا کسی کو پاس نہ آنے دیتا کھیتی اور کچوریں پیاسی برہیں سرکار میں شکایت عرض کی، انصار سے ارشد ہوا، چلو باغ میں قتل لیت فرما ہوں۔ اونٹ اُس کفار سے پر تھا، حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کی طرف چلے، انصار نے عرض کی یا رسول اللہ درجہ باقی کتے کی طرح ہو گیا ہے مبادا حملہ کرے فرمایا جس اسی کا اندیشہ نہیں۔ اونٹ حضور کو دیکھ کر

درختوں میں منہ احمد اور تہاں میں احمد اور نسائی کی طرف متوجہ اور ترغیب میں بڑا کا اضافہ ہے، امام حذری نے کہا: اور اس کو نسائی نے مختصر آروایت کیا ہے احمد اور میں نے ابونعیم کی اوّل النبوة میں دیکھا ہے اور کنز العمال میں رمزت "ترمذی" کا ذکر ہے اور رشتہ غلطی کے جگس بدل غلطی ہے اسکو ترمذی نے ابوہریرہ کی حدیث سے حضرت انس سے بطور تعلیق روا کیا ہے ان حضرات میں پیچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ میں آتا ہے

قال کان اہلبیت من الانصار لہم جمل یسبون علیہ وانہ استصعب علیہم (فذكر النقصۃ الخ قوله) فندما نظر الجمل الخ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خسر ما جدا بین یدید فقال لہ اصحابہ یا رسول اللہ ہذا بہیمۃ لا تعمل تسجد الخ و یحیی نعقل فخرج احی امت

عہ غزاة الاحمد فی الدر المنثور ولہ ولفظ فی لہ وحب ونداء الاستغییب لہ بزار قال السنذری ورواہ النسائی مختصر تہ درایتہ لانی نعیم فی دلائل النبوة ووقع فی التواتر ورواہ الترمذی وھو تصحیف لفسائی عکس ما سبق علیہ الترمذی عن کثیرین تحت حدیث ابی ہریرۃ الاول مسہم نس رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۱۲۷ منہ غفرلہ

لہ مجمع الزوائد بحوالہ احمد و البزار باب فی مجزاة صلی اللہ علیہ وسلم الخ دار الکتاب بیروت ۱۳/۹

نسیم الرایض فصل فی الآیات فی غزوة الجمرات ۸/۲۷۱ وشرح الشفا رملہ علی قاری علی بن نسیم الرایض ۸/۲۷۱

لہ الدر المنثور ۱۵۳/۲ لہ المواہب اللدنیۃ معجزات کلام الخیرانات ۵۲۹/۲

لہ الترغیب والترہیب حدیث ۲۰ ۵۵/۲ لہ کنز العمال حدیث ۲۴۷۷۷ ۳۳۲/۱۹

تسجد بل قال لا یصلح لبشر ان
یسجد لبشر و لم یصلح ان
یسجد لبشر لبشر لامرئ السراة
ان تسجد لزوجها من عظم
حقه علیها وعند الناس مختص
سجدہ کرے ورنہ میں عورت کو مرد کے سجدے کا حکم فرماتا۔ امام منہدی نے کہا اس حدیث کی سند حید
ہے اور اس کے راوی مشاہیر ثقہ۔

حدیث چہارم امام احمد و بزار و ابوالقاسم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال دخل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حائطا الانصار و معہ ابوبکر و عمر فی رجال
من الانصار و فی الحائط غم فسجدت
لہ فقال ابوبکر یا رسول اللہ کیا حق
بالسجود لک من هذا الغم قال انہ
لا یشیق فی امتی ان یسجد احد للاحد و لو کان
ینسج ان یسجد احد للاحد
عمرہ راوی الموابہ لابن محمد عبد اللہ
بن جہاد الفقیہ فی کتاب دلائل النبوة
لہ تعالیٰ المراد فی ما بعد فی مصنف التبیور
فقد رواہ احمد و البزار رحمہما و کذا لک
ہذا لہم الامام السیوطی فی ما حل الصفا
فی تخیرہ حیث الشفاء و رأیہ ابی نعیم فی دلائل
النبوة و ابیہ عزانی الحافظ ۱۲ ص

چلا اور قریب آکر حضور کے لئے سجدہ میں حاضر
ہئے اس کے ساتھ کے ہالی پکار کر کام میں لے دیا
وہ بکری کی طرح ہو گیا (آگے وہی سپہ کج سپاہی نے
عرض کی ہم تو ذی عقل ہیں ہم زیادہ مستحق ہیں کہ حضور
کو سجدہ کریں۔ فرمایا آدمی کو لاتی نہیں کہ کسی بشر کو
سجدہ کرے ورنہ میں عورت کو مرد کے سجدے کا حکم فرماتا۔ امام منہدی نے کہا اس حدیث کی سند حید
ہے اور اس کے راوی مشاہیر ثقہ۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار کے ایک
باغ میں تشریف فرما ہوئے مدینہ دن روق اور کچھ
انصار رضی اللہ عنہم سرہ رگاب تھے باغ میں بکریاں
مختص انھوں نے حضور کو سجدہ کیا، صدیق نے عرض
کی یا رسول اللہ ان بکریوں سے ہم زیادہ حقدار
ہیں اس کے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا بیشک
میری امت میں نہ چاہئے کہ کوئی کسی کو سجدہ کرے
موابہ میں اس کو ابو نعیم بن عبد اللہ بن جہاد فقیر
کی کتاب دلائل النبوة کی طرف منسوب کیا ہے تو زبانی
نے کہا مصنف کا بجا زادہ کر ہے تو اس کو احمد و
بزار نے روایت کیا اور ابونعیم امام سیوطی نے
مناہل الصفا میں ان دونوں کی طرف منسوب کیا اور
میں نے اس کو ابونعیم کی دلائل النبوة میں دیکھا ہے اور
امام سیوطی نے مناقب میں اس کی طرف منسوب کیا ہے ۱۲ ص

الموابہ ابیہ عزانی عالم الکتاب رحمہما
الکتب الاسلامی بیروت ۵۹-۵۸

۱۲ ص دلائل النبوة لابی نعیم العسقلانی و العسقلانی
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ

۵۵۱/۲ شرح الزبانی علی الموابہ ۵/۱۳۲ ص المناہل الصفا ۲۲۵

لا موت المرأة انت تسجد لزوجها۔ اور ایسا سب ہوتا تو میں عورت کو شہرہ ز
سجدے کا حکم فرماتا۔

ملا علی قاری نے شرح شفا امام قاضی عیاض میں کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ علامہ خفاجی
نے نسیم الریاض میں کہا یہ حدیث صحیح ہے۔
حدیث چہشم البیہقی والولیم دلائل النبوة میں عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی،

ہم خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم میں حاضر تھے کسی نے آکر عرض کی فلاں
مگر کا ستر آکھش بے قابو ہو گیا حضور اٹھے
اودھم بھرا رہا اب اٹھے ہم نے عرض کی، حضور!
اُس کے پاس نہ جاتیں۔ حضور تشریف لے گئے
اونٹ کی نظر جمال انور پر پڑنا اور اس کا سجدے
میں گرنا۔ صحابہ نے عرض کی، یا رسول اللہ ایک
چوپایہ تو حضور کی تعظیم حتیٰ کے لئے حضور کو سجدہ
کے ہم زیادہ اس کے لائق ہیں کہ حضور کو
سجدہ کریں۔ فرمایا، نہیں، اگر میں اپنی امت میں
ایک دوسرے کو سجدہ کا حکم دیتا تو خورقوں کو فرماتا
کو شہرہ ز کو سجدہ کریں۔

بلیہ محدث قعود مع رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اذا اتاہ انت
فقال یا رسول اللہ فاضح آل فلاں
قد اتق علیہم فنهض رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حدیث)
القصة وفيه سجود البعير لہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال فقال اصحابہ یا رسول اللہ
بہیمة من البہائم تسجد
لک لتعظیم حقلک حتیٰ ان نجد لک
قال لا لو کنت اموا احد امن الحق ان یسجد
بعضہم لبعض لا صرت المشاکم ان یسجدن
لانہ واجہن

حدیث ششم، احمد سنہ اور حاکم مستدرک اور طبرانی معجم کبیر اور بیہقی والولیم دلائل النبوة
اور بغوی شرح سنن میں یحییٰ بن مرہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

قال خرج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک روز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لہ نسیم الریاض فحصل فی الآیات فی ضرب الحيوانات مرکز الحسنت برکات بذہ عجرات لکنہ ۳/۵
دلائل النبوة لابی نعیم الفصل الثانی والعشرون ذکر سجود البہائم عالم الکریم والجزائری فی ص ۱۳۵
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یو ما فجاہ بعیر یزوغو حتی سجد لہ فقال
 المسلمون نحن احق ان نسجد للنبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال لو کنت امرا
 احدا ان یسجد لغير اللہ تعالیٰ لامرت
 المرأۃ ان تسجد لزوجہا
 کا حکم دیتا تو عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ جانتے ہو یہ ارشاد نہایت عجیب ہے، یہ کہہ رہا ہے
 کہ اس نے پالیس برس اپنے آقاؤں کی خدمت کی جب بڑھا ہوا انھوں نے اس کا چارہ کم اور کام
 زیادہ کر دیا اب کہ ان کے یہاں شادی ہے چھری لی کہ طلاق کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے
 مانگنے پر فرمایا کہ انوشیہ شکایت کرنا ہے، انھوں نے عرض لی، یا رسول اللہ! وہ اندوہ سے کہتا ہے
 فرمایا میں تو چاہتا ہوں کہ تم سے میری خاطر سے چھوڑ دو۔ انھوں نے پھوڑ دیا۔ مطالع الاسرات میں ہے
 اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث مسند امام احمد میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اکان فی نفر من المهاجرین و الانصار فجاہ
 بعیر یسجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ
 تسجد لک البھاشم و الشجر فنحن احق
 ان نسجد لک فقال اعدوا ربکم و
 اکرموا حاکم و لو کنت امرا احدا ان
 یسجد لاحد لامرت المرأۃ ان تسجد
 لزوجہا۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جماعت
 مهاجرین و انصار میں تشریف فرماتے کہ ایک اونٹ
 نے آکر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ
 چوہاٹے اور درخت حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو ہم تو
 زیادہ مستحق ہیں کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا اللہ
 کی عبادت کرو اور ہماری تعظیم، اگر میں کسی کو کسی
 کے سجدے کا حکم کرتا تو عورت کو حکم دیتا کہ
 شوہر کو سجدہ کرے۔

اس حدیث کا صرف اخیر لکھا کہ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔ سنن ابن ماجہ
 میں بھی ہے اور اسی قدر ترفیع میں ابن جہان اور درمشور میں ابو جریج ابی شیبہ کی طرف نسبت کیا۔

مطالع الاسرات شرح و لالی الیارات مکتبہ ذریعہ توفیق فیصل آباد ص ۲۴۱
 دلائل البہرۃ لابی نعیم الفصل الثانی والعشرون ذکر سجود البہائم عالم اکتب بیروت الجزائر الشانی ص ۱۳
 مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا مکتبہ اسلامی بیروت ۶/۶۹

حدیث ہشتم : ابو نعیم دلائل میں تطہیر بن ابی مالک رضی اللہ عنہ سے راوی :

قال اشتري انسان من بني سلمة جلاء يوضع عليه في دخله في موبد فجرد كيما يحصل منه يقدر احد الانبياء حين عليه الاتحيطه فجاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كثر له ذنوب فقال افتحوا عنه فقالوا يا نبي الله يا رسول الله فقال افتحوا عنه ففتحوه فلما راه الجمل خرسا جدا فبصر القوم وقاموا يا رسول الله كذا الحق بالسجود من هذه البهيمه قال لو ينبغي لشي من المخلوق ان يسجد لشيء دونك الله لينبغي للملائكة ان تسجد لزوجك

بني سلمہ میں کسی نے ایک اونٹ اکبشی کو خرید کر سار میں کر دیا جب اسے لادنا چاہا جو پاس جاتا اس پر حمل کرتا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے، سرکار میں یہ حال معلوم ہوا ارشاد ہوا اور وارزہ کھول، عرض کی، حضور اندیشہ ہے۔ فرمایا، کھول۔ کھولی دیا، اونٹ کی نگاہ جمال نور پر پڑی تھی کہ حضور کے لئے سجدہ میں جاؤ گا۔ حاضرین میں سب جان اللہ سبحان اللہ کاشٹو پڑ گیا۔ پھر عرض کی، یا رسول اللہ! ہم تو اس چوٹے سے زیادہ سجدہ کرنے کے سزاوار ہیں۔ فرمایا، اگر مخلوق میں کسی کو کسی غیر خدا کے لئے سجدہ مناسب ہوتا تو عورت کو چاہئے تھا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔

حدیث نهم : ابو نعیم غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وعيه وسند في بعض اصحابه فرأينا منه جمعا من ذنوب اما ضيف فنزلنا فحده من جبل فقال يا حي الله انه كان في حائل فيه عيشي وعيش عيالي ولم يبدنا ضيوان فاعتدل على فسحاني العسهما وحائطي وما فيه ولا يقدر احد ان يبدا نومهما فنهض نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ہم ایک سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رکاب افروز میں تھے ہم نے ایک غیبی بات دیکھی ہم ایک منزل میں اترے وہاں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کی، یا نبی اللہ! میرا ایک بارگاہ ہے کہ میری اور میرے عیال کی وہی وجہ محاسن ہے اس میں میرے دو شتر اکبش تھے دونوں مست ہو گئے میں نے اپنے پاس آسنے دیں نہ باغ میں قدم رکھنے دیں کسی کی طاقت نہیں کہ قریب جائے۔ حضور افروز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام آٹھ کو

اُس کے پیچھے گئے، فرمایا کھول دے، عرض کی
یا نبی اللہ! ان کا معاذ اسی سے سخت تر ہے،
فرمایا کھول، دروازے کو خنکشی ہوئی تھی کہ دونوں
شور کرتے ہو اکی طرح بچھٹے دروازہ کھلا اور انھوں نے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
دیکھا تو اس سجدے میں گر پڑے، حضور نے ان کے
سر پر ہاتھ رکھ کر دیکھا اور فرمایا ان سے
کلام لے اور چارہ بخوبی دے۔ حاضرین نے عرض
کی یا نبی اللہ! چچائے حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو
حضور کے سبب ہم پر اللہ کی نعمت تو بہتر ہے اللہ
نے گراہی سے ہم کو راہ دکھائی اور حضور کے ہاتھوں
پر ہمیں دینا و اخذت کے مشکوں سے نجات دی
کیا حضور ہم کو اجازت دیاں گے کہ ہم حضور کو
سجدہ کریں، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
سجدہ میرے لئے نہیں وہ تو اسی زندہ کے لئے
ہے جو کبھی نہ مرے گا، امت میں کسی کو سجدہ کا حکم
دینا تو عورت کو سجدہ شہر کا۔

حدیث و تہم: طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،
اس میں بھی حدیث ہشتم کی طرح دو اونٹوں
کا مست ہونا ہے وہ سفر کا قصر تھا اس
میں یہ سہ کے اُن کے مالک انصاری دس
کرائے آئے کہ اللہ تعالیٰ اُن اونٹوں کو مسخر
فرما دے اور حضور تشریف لے گئے دروازہ کھلایا

یا صاحبہ حتی اتی العائط فقال لصاحبه
اقتع فقال یا نبی اللہ امرہد اعظم من
ذلک قال اقتع فلما حرك الباب
اقبل لهما جلبة كعصيف الترميد
فلما انفرج الباب ونظر الی نبی اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم برکاتہم سجدوا فاخذ نبی اللہ برأسهما فمعا
الی صاحبہما فقال استعلما واحسن
عنقہما فقال لقوم یا ہی اللہ تعبد کل
البہ ثم فذلک اللہ عندنا بک احسن حیث
هدانا اللہ من الضلالة واستغفنا بک
من البہلک افلا تادون لنا فب السجود
لک فقال انفسی صلی اللہ تعالی علیہ
وسلم ان السجود لیس فی الاشی السدی
لا یسوت ولوانی امر احد امت ہذا
الامة بالسجود لاموت المرأة ان تعبد
لزوجہا

ن رجلا من الاصحاحات له فحلات
فاغتسل فادخلہما حائطا قد
علیہ الباب ثم جاء الی السبی صلی
اللہ تعالی علیہ وسلم فاراد ان
یدعولہ والسبی صلی اللہ تعالی علیہ

وسلمو قاعد فمروه نفى عن الانصار (فساق الحديث وفيه) فقال افتتح ففتح الباب فاذا احدا الفحلين قريب من الباب فلما رأى لنسبى صلى الله تعالى عليه وسلم سجد له فشد رأسه وامكنه منه ثم مشى الى اقصى الخائط الى الفحل الآخر فلما رآه وقع له ساجدا فشد رأسه وامكنه منه وقال اذهب فانهما لا يعميانك وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا امر احد ان يسجد لاحد ولا امر المرأة ان تسجد لزوجها

ایک دروازے کے قریب تھا دیکھتے ہی سجدے میں گرا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باندھ کر حوالہ مالک کیا پھر ختمائے باطن پر قتر لپٹے گئے دوسرا دہاں طاس نے بھی سجدہ کیا اسے بھی باندھ کر حوالہ کیا اور درخت است سجدہ پر ارشاد ہوا میں کسی کو کسی کے سجدے کے نہیں فرماتا ایسا فرمانا ہوتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا حکم کرتا۔

تغایر سیاق و سباق دلیل ہے کہ یہ جبراً واقعہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث یازدہم: عبد بن مہدی و ابو جریج ابن شیبہ و راوی احمد و ابن روہیق جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی۔

وهذه الآية الدارمي في حديث طويل مشتمل على معجزات قال خرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر (فذكر معجزتين الى ان قال) ثم سرنا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا كأنما على رؤوسنا الطير فظننا فإذا جبريل نادى حتى إذا كانت بيننا سماطين خرمنا جبريل ثم ساق المحديث الى ان قال قال المسلمون

میں ایک سفر میں ہزار کباب والا تھا قضا کے حاجت کے لئے پردہ کی ضرورت تھی، دوپٹر جا راز کے فاصلے سے مجھے مجھ سے فرمایا اسے جابر! اس پٹر سے کہہ دے کہ دوسرے سے مل جا۔ فوراً مل گئے، بعد فراخ اپنی اپنی جگہ چلے گئے۔ پھر سوار ہوا راہ میں ایک عورت اپنا بچہ لئے ملی، عرض کی دیا رسول اللہ! اسے ہر روز تین دفعہ شیطان دباتا ہے حضور نے اس بچے کے کہ تمیں بار فرمایا، دودھ جو اسے خدا کے دشمن! میں

عند ذلك يا رسول الله نحن اخوة بالسجود
لك من البها ثم قال لا ينبغي لشئ
ان يسجد لشئ ولو كان ذلك كاد النساء
لارواحهن

اللہ کا رسول ہیں، پھر بچہ اس کی ماں کو دے دیا
جب ہم بیٹے ہوئے اسی منزل میں پہنچے وہی بی بی
ایسا بچہ اور دو ڈبے لئے حاضر ہوئی عرض کی یا رسول اللہ
میرا یہ قبول فرمائیں، تم اس کی جس نے حضور کو

حق کے ساتھ پہنچا کر جب سے بچے کو نقل نہ ہوا۔ حضور نے فرمایا ایک دنبہ لے لو ایک پچھرو دو۔ پھر ہم چلے
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے بیچ میں کھے گویا ہمارے سروں پر پرندے سایہ کئے ہیں
ناگہ ایک اونٹ چھوٹا ہوا آیا جب دونوں قطاروں کے بیچ میں ہوا سجدہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا اس کا مالک حاضر ہو، کچھ انصاری جوان حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! یہ ہمارا ہے۔
فرمایا اس کا کیا قصہ ہے۔ عرض کی میں برس سے ہم نے اس پر آبکشی نہ کی یہ فرہ چربی دار ہے اب
چاہا کہ اسے حلال کر کے بانٹ لیں یہ ہم سے چھوٹ گیا۔ فرمایا یہ ہمارے ہاتھ فروخت کر دو۔ عرض کی بلکہ
یا رسول اللہ! وہ حضور کی نذر ہے فرمایا اگر میرا ہے تو اس کے مرے دم تک اس کے ساتھ اچھ
سلوک کر دو۔ یہ دیکھ کر مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہ! اجڑاؤں سے زیادہ ہمیں لائق ہے کہ حضور
کو سجدہ کریں۔ فرمایا کسی کسی کا سجدہ مناسب ہیں ورنہ غریبیں شوہروں کو کرتیں؟ امام حلیل سیوطی
نے منقول میں فرمایا، اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام قسطلانی نے عرابی شریفین اور علامہ فاسی
نے مطالع میں فرمایا وجہ ہے۔ زرقانی نے کہا، اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

حدیث دو ازہم، بزرگ مسند اور حاکم مسند رکھدار ابو نعیم دہلوی اور امام فقیہ ابو الفیث ثنونیہ القلیبی
میں باسانید خود بربہ بن الحصب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

واللعن لابی نعیم قال جاء اعرابي الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله قد اسلمت فاسلف شيئا
ان رد به يقينا فقال ما اسدي تريد
قال ادع تلك الشجرة انت تأكلك
قال اذهب فادعها فانها لا تجواب

ایک اعرابی نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں
اسلام لایا ہوں مجھے ایسی چیز دکھائیے کہ میرا
یقین بڑھے۔ فرمایا، کیا چاہتا ہے۔ عرض کی،
حضور! اس درخت کو بلائیں کہ مغروں حاضر ہو
فرمایا، جا بلا۔ وہ اعرابی درخت کے پاس گئے

سنة الدار باب ماكرم الله به غيره من ايمان الشجرة والبها ثم قال لا ينبغي لشئ ان يسجد لشئ ولو كان ذلك كاد النساء لارواحهن

فَقَالَ اجِيبِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَالَتْ عَلَى جَانِبٍ مِنْ
جَوَانِبِهَا فَقَطَعَتْ عَمْرٍو قَهْطًا مَالَتْ عَلَى
لِجَانِبِ الْأُخْرَى فَقَطَعَتْ عَمْرٍو قَهْطًا حَقِيقَةً
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَلَّتْ
لِسْلَامَ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
حَسْبِيَ حَسْبِي فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارجعي فريعتي فجلست
عَمْرٍو قَهْطًا وَفَرَّ عَمْرٍو فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
اَشْدَنْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ اَمْتُ اَقْبِلْ رَأْسَكَ
وَسِرْ حَلِيكَ فَعَمِلَ ثُمَّ قَالَ اَشْدَنْ لِي اَنْ اَسْجُدَ
لَكَ قَالَ لَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ وَلَوْ اَمَرْتُ
أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ امْرَأَةً أَنْ
تَسْجُدَ لِرَجُلٍ وَجْهًا لَعَلَّهَا حَقُّهُ عَلَيْهَا وَلَقَدْ
لَفَعِيْقُهُ قَالَ أَتَأْذُنِي أَنْ اَسْجُدَ لَكَ قَالَ
لَا تَسْجُدُ لِي وَلَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ
الْحَقُّ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا بَيْنَكُمْ
لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرَجُلٍ وَجْهًا لَعَلَّهَا
لِحَقِّهِ ۝

اور کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاد
فرماتے ہیں۔ وہ فوراً ایک طرف کو اتنا جھکا کہ
ادھر کے ریٹے ٹوٹ گئے پھر ادھر اتنا جھکا کہ ادھر
کے ریٹے ٹوٹ گئے، پھر چلا اور حضور انور میں حاضر
ہو کہ صاف زبان سے کہا سلام حضور پر اسے
اللہ کے رسول۔ اعرابی نے کہا، مجھے کافی مجھے کافی۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت
سے فرمایا، بیٹ جا۔ فوراً واپس ہوا اور انھیں
ریشوں پر مسح خوں کے بدستور جم گیا۔ اعرابی
نے عرض کی، یا رسول اللہ! مجھے اجازت عطا ہو
کہ سر اقدس اور دونوں پاسے مبارکہ کو بوسہ دوں
حضور نے اجازت دی پھر عرض کی اجازت
عطا ہو کہ حضور کو سجدہ کروں۔ فرمایا، مجھے سجدہ
نہ کرنا مخلوق میں کوئی کسی کو سجدہ نہ کرے میں کسی
کے لئے اس کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ حق
شوہر کی تعظیم کے لئے اسے سجدہ کرے۔ حکم
نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث سیئر و بیئہ امام احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و بیہقی عبد اللہ بن ابی اوفی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہما
سے راوی،

واللفظ لابن ماجہ قال لما قدم معاذ من

سنة ولأول الفبرة لأبي نعیم الفصل الثالث والعشرون عالم الكتب بيروت الجزء الثاني من ۱۳۸
سنة تبیغہ الغافلین باب حق الزوج فی زوجته دار الكتب العلمية بيروت ص ۲۰۶

انشاء مسجد للنسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ما هذا یا معاذ؟ قال اتیت انشاء فوافقتهم یسجدون لاساقتهم وعلی رقتهم فوددت فی نفسی ان تفعل ذلک بک فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا تفعلوا فانی لو کنت أمرا احد ان یسجد لغير الله تعالی لامرت المرأة ان تسجد لزوجها۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد کیا، حضور نے فرمایا، معاذ! یہ کیا۔ عرض کی، میں ملک شام کو گیا وہاں نصاریٰ کو دیکھا کہ اپنے پادریوں اور سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں تو میرا دل چاہا کہ ہم حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا، نہ کرو، میں اگر سجدہ غیسر خدا کا حکم دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث حسن ہے اس کی سند میں کوئی ضعیف نہیں۔ ابن حبان نے اسے صحیح میں روایت کیا اور منذری نے اس کے صالح ہونے کا اشارہ کیا۔ حدیث چہار وچم کا حکم صحیح مستدرک میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ۱

ابن ابی الشام قرأی النصارى یسجدون لاساقتهم ورجبناهم وری ایسہود یسجدون کاجاسہم وریانیسہم فقال لای شیئ تفعلون هذا؟ قالوا هذا تحية الانبياء قلت ففحق الحق ان تصنعتم بتجسینا فقال نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہم کذبوا علی انبیاءہم کما حوفوا کتابہم لو امرت احد ان یسجد لاحد کما امرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقہ علیہا۔

وہ شام کو گئے دیکھا نصاریٰ اپنے پادریوں اور فقیروں کو سجدہ کرتے ہیں اور یہود اپنے عالموں اور عابدوں کو۔ ان سے پوچھا یہ کیوں کرتے ہو۔ بولے یہ انبیاء کی تحیت ہے۔ معاذ فرماتے ہیں میں نے کہا تو ہمیں زیادہ سزاوار ہے کہ ہم اپنے نبی کو کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اپنے انبیاء پر بہتان کرتے ہیں جیسے انھوں نے اپنی کتاب بدل دی ہے کسی کو کسی کے سجدہ کا حکم فرماتا تو شوہر کے عظیم حق کے سبب عورت کو۔

سے سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ۱۳۲
سے الدر المنثور بحوالہ الحاکم عن معاذ بن جبل تحت آیت ۳۴/۴ مکتبہ آیتہ الغنیۃ قم ایران ۱۵۴/۲
مجمع الزوائد عن معاذ رضی اللہ عنہ کتاب النکاح حق الزوج علی المرأة دار الکتب بیروت ۲/۱۰-۱۱

حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث یا نزدِ حرم: امام احمد مسند اور ابوبکر بن ابی شیبہ مصنف اور طبرانی کبیر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه لما جمع من اليمين قال يا رسول الله
ما أيت رجلا باليمن يسجد بعضهم لبعض
افلا يسجد لك قال لو كنت أصرا بشرا
يسجد بغير الأذن المرأة انت تسجد
لزوجها

وہ جب یمن سے واپس آئے عرض کیا یا رسول اللہ
میں نے یمن میں دو گون کو دیکھا ایک دوسرے کو
سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں فرمایا
اگر میں کسی بشر کو بشر کے سجدہ سے کا حکم دیتا تو عورت
کو سجدہ شہرہ لڑا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث صحیح ہے اس کے سب راوی رجال بخاری و مسلم ہیں
اور جب دونوں حدیثیں صحیح رہیں لاجرم وہ دونوں حق ہیں، اول بار شام میں یسود و نصاریٰ کو دیکھ کر آئے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا جس پر مخالفت فرمائی تو دوبارہ اہل یمن کو دیکھ کر آئے
اب اپنے مرنے والے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کے کمال شوق میں یا تو سب و اقلہ ذہین سے اتر گیا یا اس میں
بوجہ مخالفت یسود و نصاریٰ کو اگر میں علی نبوی اسی پر تھا نہی ارشاد کو عمل سمجھا اور بسبب احتمال غلطی جتنی
اس بار پہلے کی طرح سجدہ کیا نہیں صرف اذن چاہا اور مخالفت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔
حدیث شاذ نزدِ حرم: ابو داؤد و سنن اور طبرانی کبیر میں اور حاکم و بیہقی قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال تبت الحيرة فرأيتهم يسجدون لعمرين
لهم فقلت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احق ان يسجد له قال
فاثبت النسبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلت اخذ ايت الحيرة فرأيتهم

میں شہر حیرہ میں دو گون کو دیکھا کہ وہ اپنے شہر یار کو سجدہ کرتے ہیں
میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
زیادہ مستحق سجدہ ہیں، خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر یہ حال و خیال عرض کیا، فرمایا بھلا اگر تم ہمارے

لے مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۶/۵-۲۷
الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ و احمد تحت آیت ۳۴/۴ مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ شام ایران ۱۵۳/۲
المعجم الکبیر حدیث ۳۷۲ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ص ۱۷۴ و ۱۷۵

یسجدون لہما ان یتوا ان لہما فانت یا رسول اللہ
 احق ان یسجد لک قال ارأیت لو صرنا
 بقبری کنک تسجد لہ قلت لا قال فلا تفعلوا
 لو کنتم أمرا احدا ان یسجد کا حد لا صرت
 النساء ان یسجدن لانا و اجہن لہما جعل اللہ
 لہم علیہن من الحق

ابن ابی داؤد نے سکونہ اس حدیث کو حسن بتایا اور حاکم نے تصریح کیا یہ حدیث صحیح ہے اور ذہبی
 نے تخصیص میں اسے مقرر رکھا۔ کما فی الاتحاف (جیسا کہ احکامات میں ہے۔ ت)
 حدیث ہفتم تا حدیث ہست و یکم، طبرانی معجم کبیر اور ضیاء صحیح بخاری میں زبیر بن ارقم
 سے مروی ہے اور امام ترمذی جامع میں سراقہ بن مالک بن جشم و طلق بن علی و ام المومنین ام سلمہ
 و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تلیقا راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 لو کنتم أمرا احدا ان یسجد لحد لا صرت
 لہما ان تسجد لہ و جد

حدیث ہست و دوم، عبد بن حمید امام حسن بصری سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 سجدہ کرنے کا ان مانگنے پر وہ آیت اتری کہ کیا تمہیں کفر کا حکم دین۔ یہ حدیث فصل اول میں گزری۔
 تفسیر اولی، مدارک شریف میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے انھوں نے حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
 لا ینبغی لمخلوق ان یسجد کا حد الا اللہ
 کسی مخلوق کو جائز نہیں کہ وہ کسی کو سجدہ کرے

لے سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی حق الزوج علی المرأة کتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
 المستدرک علی کم دار الفکر بیروت ۱۸۴/۲
 السنن الکبری کتاب القیم و المنشور باب ما جاز فی عظم حق الزوج علی المرأة دار صادر بیروت ۲۹۱/۴
 جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة امین کمپنی دہلی ۱۳۸/۱
 المعجم البخاری عن زبیر بن ارقم حدیث ۵۱۱۶ و ۵۱۱۷ و ۲۸۰-۲۸۱ و کنز العمال حدیث ۲۴۹۹ و ۲۴۹۸
 لے الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۲ آیت اللہ العظمی قم ایران ۴/۲

ماہر اے اللہ تعالیٰ کے۔ (ت)

تعالیٰ

تذیل دوم: تفسیر کبیر میں بروایت امام سفینی ثوری سماک بن ہانی سے ہے،
 قال دحل الجاثلیق علی علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاراد ان یسجد لہ
 فقال لہ علی اسجد للہ ولا تسجد لی لہ
 امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی بارگاہ
 میں سلطنت نصاریٰ کا سفیر حاضر ہوا، حضرت
 کو سجدہ کرنا چاہا، فرمایا: مجھے سجدہ نہ کر
 اللہ عزوجل کو سجدہ کر۔

حدیث بیست و سوم: جامع ترمذی میں بطریق الامام عبید اللہ بن المبارک عن حنظلہ بن
 عبید اللہ اور سنن ابن ماجہ میں بطریق حسیب بن عازم عن حنظلہ بن عبید الرحمن الدوسی اور
 شرح معانی الآثار امام طحاوی میں بطریق حماد بن سلمہ و حماد بن زید و یزید بن زریح و ابی ہذیل کہم
 عن حنظلہ الدوسی النس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال قال رجل یا رسول اللہ الرجل منا
 یلقی اخاه او صديقه اینحنف لہ
 قال لا ینہ
 ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم میں
 کوئی شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملے
 تو اس کے لئے ہچکے۔ فرمایا: نہ۔

امام طحاوی کے لفظ یہ ہیں:

انہم قالوا یا رسول اللہ اینحنف بعضهم
 لبعض اذا التقینا قتل لا ینہ
 صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا ملے وقت
 ہم ایک دوسرے کے لئے ہچکے۔ فرمایا: نہ۔

امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

نوع دوم: بقرہ کی طرف سجدہ کی عافیت۔

حدیث بیست و چہارم: امام احمد و امام مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و امام طحاوی
 ابومرشد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لہ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) تحت آیت ۴۲/۲ دارالکتب العربی بیروت ۴۲/۱

لہ مفاتیح الغیب " " " " المطبعة البیروتیہ مصر ۲۱۳/۲

لہ جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء فی المصافحہ امین کمپنی دہلی ۹۷/۲

سنن ابن ماجہ باب المصافحہ اربع ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷۱

لہ شرح معانی الآثار کتاب الاکرامیۃ باب المعافقۃ " " " " ۳۹۹/۲

لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها۔ قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو، نہ اُن پر بیٹھو۔
حدیث بیست و ہفتم؛ طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر۔ نہ قبر کی طرف نماز پڑھو نہ قبر پر نماز پڑھو۔
تیسرے میں ہے اس حدیث کی سند حسن ہے۔

حدیث بیست و ششم؛ صحیح ابن حبان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبروں کی طرف نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من الصلوة الى القبور۔
تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

علامہ روادی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث بیست و ہفتم؛ ابوالفرج کتاب العلل میں بطریق رشد بن کریب عن ابیہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
الا لایصلین احد الی احد ولا الی قبر۔ خبردار! ہرگز نہ کسی آدمی کی طرف نماز میں
منہ کر کے نہ کسی قبر کی طرف۔

فیہ جبارۃ عن مندل بن وشدین۔

حدیث بیست و ہفتم؛ امام بخاری اپنی صحیح میں تعلیقاً اور امام احمد و عبدالرزاق و ابوبکر بن ابی شیبہ و دیکھ بن الجراح و ابوالفرج استاد امام بخاری و ابن طیب سند انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

عن ابی عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ و انس۔ مجھے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اصلی القبر فقال القبر امامك۔ نے قبر کی طرف نماز پڑھتے دیکھا فرمایا تمہارے

۱۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز ۳۱۲/۱ و سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ۱۰۴/۲

جامع الترمذی ابواب الجنائز ۱۲۵/۱ و مشرح معانی الآثار ۳۲۶/۱

۲۔ المعجم الکبیر عن ابن عباس حدیث ۱۲۰۵۱ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳۶۶/۱

۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عباس ۱۹۱۹۱ مؤسسۃ الرسالہ ۳۲۳/۱

۴۔ العلل المتناہیۃ لابن الفرغ حدیث فی الصلوۃ الی انہم والمتحدث دار الشراکت اسلام آباد ۴۲۴/۱

فنهائے وفی روایۃ لولیکم قال فی القبر لا تصل
الیہ وفی روایۃ الفضل بن دکیف
فناداه عمر القبر القبر فتقدم و
صلی و جاز القبر۔
حدیث بیست و نهم، احمد، بخاری، مسلم، نسائی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے راوی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال فی مرضہ الذی لم یقم منہ لعن
للہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور
انبیاءہم مساجد قالت ولولا ذلک
لا برر قبرہ غیرانہ خشی ان یتخذ
مسجداً وفی روایۃ لہم عنہا عنہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہب سواد
المخلوق عند اللہ عز وجل یوم
القیامۃ یتلہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی
وفات اقدس کے مرض میں فرمایا یہود و
نصارى پر اللہ کی لعنت ہو انھوں نے اپنے
انبیاء کی قبروں کو محلِ سجدہ بنالیا، اور مسجد بنایا
ایسا کرنے والے اللہ عز وجل کے نزدیک
روز قیامت بدترین خلق ہیں۔ ام المؤمنین
نے فرمایا یہ نہ ہوتا تو مزارِ اطہر کھول لیا جاتا
مگر اندیشہ ہوا کہ کہیں سجدہ نہ ہونے لگے لہذا
احاطہ میں غشی رکھا گیا۔

حدیث سیتم، اجلۃ اللہ ماتک و محمد بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

کے کثر المال بوالعب، ش و ابن مسیح عن انس حدیث ۲۵۱۰ مسند السنن بیروت ۱۹۳/۸
کے صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما یکرہ من اتخاذاً المسجد علی القبر ۔ ۔ ۔ ۱۵۵/۱
" " " باب ما جاز فی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم والی بکر و عمر ۔ ۔ ۱۸۶/۱
" " " کتاب الجنائز باب مرض النبی و وفاتہ و تدفینہ قیدی کتب خانہ ۶۳۹/۶
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بناء المسجد علی القبر ۔ ۔ ۔ ۲۰۱/۱
مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲۵۵/۱۲
کے صحیح البخاری کتاب الصلوۃ باب حل یتیش قبر و مشرک الجنابلیہ قیدی کتب خانہ کراچی ۶۱/۱
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بناء المسجد علی القبر ۔ ۔ ۔ ۲۰۱/۱

قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا
قبور انبيائهم مساجد
حديث سنی و حکیم: مسلم اپنی صحیح اور عبد الرزاق
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،
قلا لما نزلت برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طفق يطرح خميصة له
على وجهه فاذا غتم كشفها عن وجهه
فقال وهو كذالك لعنة الله على اليهود
والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
يخذل مثل ما صنعوا
نزع روح اقدس کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
تھامے علیہ وسلم چادر روئے اقدس پر ال لیتے
جب ناگوار ہوئی منہ کھول دیتے۔ اسی حالت
میں فرمایا، یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت
انہوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مساجد
کر لیں۔ اور اتنے تھے کہ ہمارے مزار پر افراد
کے ساتھ ایسا نہ ہو۔

حديث سنی و دوم: ہزار مسند میں امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے راوی،
قال لي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في منة الذي مات فيه اذن للناس
على فاذا نزل للناس عليه قتل لعنت الله
قوما اتحدوا قبور انبيائهم مساجدا
ثم اعصى عليه فمما اذق قال يا عسى
الاذن للناس فاذا نزل لهم فقال لعنت
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات انور
کے مرتے میں مجھ سے فرمایا، لوگوں کو ہمارے حضور
سارے ہونے دو۔ میں نے اذن دیا۔ جب لوگ
حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا، اللہ کی لعنت
ہر اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں
جائے سجدہ ٹھہرائیں۔ پھر حضور پر غشی طاری

صحیح البخاری کتاب الصلوة ۶۲/۱ صحیح مسلم کتاب المساجد ۲۰۱/۱ سنن ابی داؤد باب البنا علی القبر ۲۰۲/۱
صحیح البخاری کتاب الصلوة قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱
صحیح مسلم کتاب المساجد باب البنا علی القبر ۲۰۱/۱
المصنف لعبد الرزاق حدیث ۱۵۸۸ المکتب الاسلامی بیروت ۴۰۶/۱
کنز العمال بحوالہ عیب عن عائشہ و ابن عباس حدیث ۲۲۵۱۸ مؤسسة فلاس المیرٹ ۱۹۴/۸
سنن الدارمی حدیث ۱۲۱۰ دار المحاسن للطباعة ۲۶۶/۱

اللہ قوما اتخذوا قبورا بآبائهم مسجداً
 ثلث فی مرض موته ۛ

ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں جائے سجدہ کر لیں۔ تین بار ایسا ہی ہوا۔

حدیث سی و سوم: ابو داؤد طیالسی و امام احمد مستدرک اور طبرانی کبیر میں بسند حدیث اور ابن نمیر
 معروف الصواب اور ضیاء صحیح بخاری میں اسرار بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم قال فی موضعہ الذی مات

فیہ ادخلو علی اہل بی فی دخلو علیہ

وہو متقنہ ببرد معارفہ فکشف القناع

ثم قال لعن اللہ الیہود والنصارى

اتخذوا قبور انبیائہم مسجداً ۛ

حدیث سی و چہارم: امام احمد طبرانی بسند حدیث اس سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ان من شر الناس من تدبرکم اساعہ و

وہم احیاء و من یتخذ القبور مسجداً ۛ

جسک سب لوگوں سے بدتر وہ ہیں جو وہ میں جن کے

جیتے ہی قیامت قائم ہوگی اور وہ کہ قبروں کو

جائے سجدہ بن لیتے ہیں۔

حدیث سی و پنجم: عبد الرزاق مصنف میں مولیٰ کو م اللہ تعالیٰ وجہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

من شر الناس من یتخذ القبور مسجداً ۛ

حدیث سی و ششم: موسیٰ و یحییٰ و یسحیح مسلم میں جب ابومعجم طبرانی میں کعب بن مالکؓ سے ہے

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قبل ان یسوت بخمس وھو یقول الا ان

من کان قدکم کانوا یتخذون قبور انبیائہم

وصالحیہم مسجداً الا فلا یتخذوا القبور

لے کشف الاستار حدیث ۴۳۸/۱ ۲۲۰ و ۲۱۹/۱ لے کذا المال حدیث ۲۲۵۲۳ ۱۹۵/۸
 لے مستدرک ابن حبان ۴۳۵ و ۴۳۶/۱ و المعجم الکبیر حدیث ۱۰۴۱۳ ۲۳۳ لے مصنف عبد الرزاق ۴۵

مساجد فی انہا کرم عن ذلک ۱۰

۵۶ ذکر قرون میں تھیں اس سے منع فرماتا ہوں۔

تفسیر شرح مفتی میں حدیث جندب پر کہ اس کے مانند مضمون طبرانی نے بسند جید بن ثابت اور بزار نے مسند میں ابو سعید بن الجراح اور ابن عدی نے کامل میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اس کے ثبوت برحق حدیثیں اور ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حدیث سی و ہشتم: عقیل بقرنیہ تسل ابی ابی صالح عن ابیہ ابو سریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی:

لنعم لا تحمل قہراً ۱۰ و لا یسیر ۱۱
اتخذ قبور انبیائہم مساجد ۱۲
حدیث سی و کھم: امام ماہد: وہابی میں عطاء بن یسار سے مرسلہ اور بزار مسند میں بقرنیہ عطف
بن یسار ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موصول راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
شدت غضب اللہ تعالیٰ و عذابه اتحد و
قبور انبیائہم مساجد ۱۳
حدیث چھٹم: عبد الرزاق مصنف میں مسمر بن دینار سے مرسلہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا:

کانت بنو اسرائیل اتخذوا قبور انبیائہم
مساجد فلعنہم اللہ تعالیٰ ۱۴
بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محلِ سجدہ
کر لیا تو اللہ عز و جل نے ان پر لعنت فرمائی۔
والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

افا و ۵: علامہ قاضی سیفناوی پھر علامہ طبری شرح مشکوٰۃ پھر طحاوی قاری مرقاۃ میں لکھتے ہیں:
کانت لیلہ و النصارى یسجدون للقبور
انبیائہم ویجعلونہا قبلۃ ویتوجہون
فی الصلوۃ نحوہا فقد اتخذوها
ادیان فلذلک لعنہم و منع المسلمین عن
مثل ذلک ۱۵

۱۰ صحیح مسلم ۲/۲۰۱ و المعجم الکبیر حدیث ۸۹ ۱۱
۱۲ غلط امام مالک باب جامع الصلوۃ ص ۱۵۹ و کشف الاستار حدیث ۲۲۰/۱
۱۳ الصنف لحد الرزانی حدیث ۱۵۹/۲۰۶ ۱۴ مرقاۃ المفاتیح حدیث ۴۱۲ ۱۵ صحیح مسلم ۲/۴۱۶

جہاں چھ طور پر آئیں گی :

- (۱) غیر خدا کے لئے سجدہ کفر ہے اس کا اظہار اطلاق ہے ۔
- (۲) غیر خدا کو سجدہ مطلقاً کفر ہے اس میں تصریح اطلاق ہے ۔
- (۳) بحال اگر وہ کفر نہیں ورنہ کفر یہ قید اولین میں بھی ضروری ہے ۔
- (۴) غیر کی نیت سے کفر اور اللہ عزوجل کے لئے نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو کفر نہیں ۔
- (۵) بد نیت عبادت کفر اور بد نیت تحیت کفر نہیں ، اور کچھ نیت نہ ہو جب بھی کفر ۔
- (۶) غیر کا طوطا کفر نہیں جب تک نیت عبادت نہ ہو ، اور یہی صحیح و معتد و حق و معتقد ہے اور باقی کفر ضروری وغیرہ سے مودل و بالہ التوفیق ۔

فصل : تعین الحقائق امام نوین زلیخ جلد اول ص ۲۰۰ (۲) غیۃ المستمل علی ابراہیم حلبی ص ۲۶۶
(۳) فتح المبین للعلامة آسیہ ابی اسعد الازہری جلد اول ص ۲۹۰

التواضع نہایت توحید فی سجدہ و لہذا التواضع
بعبارة تعالیٰ یکفر لہ

م (م) لعلاب الاختصاص فکلی باب ۳۹ (۵) کفایہ شعبی ہے

اذا سجد لغير الله تعالى يكفر لان وضع الجبهة
على الارض لا يحوز الا لله تعالى
غیر خدا کو سجدہ کرے تو کافر ہے کہ زمین پر پیشانی کھنا
” دوسرے کے لئے باز نہیں ۔

فصل : مبسوط امام علی شمس الازہری (۴) اس سے جامع الرموز ص ۵۳۵ :
من سجد لغير الله تعالى على وجه التعظيم
کفر ہے
غیر خدا کو سجدہ تعظیم کرنے والا کافر

فصل : ۸ : مع الروض الازہری فی شرح الفقہ الاکبر ص ۲۳۵
قول وضع الجبین اقتصر من وضع الخد
میں کٹا ہوں زمین پر ہاتھ مار کٹا ہوا رکھنے سے

لے تعین الحقائق باب صلوۃ المريض ۲۰۲ / ۱ و غیۃ المستمل اثنی العیام سبیل الیڈی لاہور ص ۲۶۶
فتح المبین باب صلوۃ المريض کراچی ۲۹۰ / ۱
مفتاویٰ نور الہدی بحوالہ المبسوط کتاب النکاح ص ۲۹۰
مفت جامع الرموز کتاب النکاح ص ۲۱۵ / ۳

فیہ یقین لا یکفر الا بوضع الجبین دون
 غیرہ لان هذه سجدة مخصصة لله تعالى
 اقول اولاً ان كان من وجه العبادة كفر
 ولو لم یزد علی تقبیل ارض او نحوه بل
 بمحسنة التیة والا فلا کفر فی المعتد وهو
 الحق المعتقد وثانیاً الجبین احد جانبي
 الجبهة وهما جبینان وانما السجود وضع
 الجبهة فلیتنبه
 اور طرف ہے، اور پیشانی میں دو جبین ہیں۔ اور سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے۔ لہذا اس سے آگاہ
 ہونا چاہئے۔ (ت)

نص ۹ : شرح نقایہ عوارق تہذیبی ص ۵۳ (۱۵) مجمع الانہر شرح ملکی الاکبر جلد ۲ ص ۲۱۰ دونوں
 فتاویٰ کلیریہ سے (۱۱) رد المحتار علامہ شامی جلد ۳ ص ۳ جامع الرموز سے :

یکسر بلسجدة مطلقاً
 مجرد کو سجدہ سے مطلقاً کافر ہو جائے گا۔
 اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) امام حنفی کے اختصار اور علی قادری کی نقل سے کلیریہ میں یہ حکم جرمی نہیں
 بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے کہ بعض نے مطلقاً کافر کہا کہ سیاق (جیسا کہ آگے آئے گا۔ ت) مجمع الانہر
 و شامی دونوں کے مستند نقل عوارق تہذیبی میں اور شک نہیں کہ امام حنفی ان سے اوٹ ہیں لہذا ہم نے
 یہاں کلیریہ کو نہ لگایا۔

نص ۱۲ : غایۃ البیان علامہ آلغانی قلمی کتاب الاکابرہ قبیل فصل من البیع ،
 اما السجود لغیر الله فهو کفر اذ اکانت من غیرہ اکراد اکانت من غیرہ اکراد
 سے ۔

سنة مع الروض الاذھر شرح الفقه الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃ مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳
 مجمع الانہر کتاب الاکابرہ بیروت ۵/۲۴ و جامع الرموز کتاب الاکابرہ ایران ۳/۳۱۵
 رد المحتار کتاب المحکومۃ بالکفر باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۳۶
 سلف غایۃ البیان کتاب الاکابرہ قبیل فصل من البیع (قلمی)

نقص ۱۳، منج الروض ص ۲۳۵

اذا سجد غیر اراکراہ یکفر عندہم
اگرچہ اراکراہ سجدہ کیا تو با اتفاق علماء کافر
بلا خلاف۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) دعوی اتفاق بیکمل ہے اولاً بلکہ صحیح و مختار وہی تفصیل نیت
عبادت و تحیت ہے جن پر نصوص کثیرہ مطلقہ عنقریب آتے ہیں۔

ثانیاً اجلہ الاہل نے خاص صورت عدم اراکراہ میں بھی سجدہ تحیت کفر نہ ہونے کی تصریحیں
فرمائیں، فتاویٰ گزیری پھر خزائنہ المحققین قلی کتاب انکراہتہ نیز واقعات امام صدر شہید پھر خود یہی
غایۃ البیان عمل مذکور میں مسئلہ اراکراہ لکھ کر فرمایا،

فہذا دلیل علی ان المسجود بنية التحية
یہ اس کی دلیل ہے کہ سجدہ تعظیعی، جبکہ خالف
اذا كان خائفاً لا يكون كفراً فاعلم هذا
(اور خطرہ محسوس کرے) تو کفر نہ ہوگا، لہذا اسی
ایقاس من مسجد عند السلاطین علی وجہ
التحیة لا یصیر کافراً
پر یہ مسئلہ قیاس کیا گیا ہے کہ جو بادشاہوں کو سجدہ
تعظیعی کرے تو کافر نہ ہوگا۔

جامع الفصولین جلد دوم میں یہ مسئلہ اراکراہ ہے،

فہذا توایداً باصران من مسجد فسلطان
یہ مسئلہ گزشتہ کلام کی تائید کرتا ہے کہ ہم نے کسی
تکریماً لا یکفر
بادشاہ کو بطور تعظیم سجدہ کیا تو (اس کا رد الی ص)
وہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)

ثالثاً خود علی قاری کی عبارت آتی ہے کہ روضۃ افود کے سجدے کو صرف حرام کہا نہ کفر۔
مرابحاً بلکہ نقص ۲ میں وہی کہیں گے کہ بعض علماء نے تکفیر کی اور ظاہر ترجمہ تکفیر ہے، پھر
اتفاق درکنار وہ قول راجح بھی نہیں ضعیف و مرجوح ہے۔

نقص ص ۱۱، امام ابن حجر مکی کی اعلام بقواطع الاسلام ص ۵۵
علم من کلامہم ان المسجود بین یدی
کلام علماء معلوم ہوا کہ غیر کو سجدہ کسی کفر ہے

منج الروض الاذھر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر ص ۱۶۲
منج خزائنہ الفتاویٰ کتاب انکراہتہ
جامع الفصولین الفصل الثانی والثلثون اسلامی کتب خانہ کراچی
مصحف البانی مصر ص ۱۶۲
۲/۲۱۳
۴/۳۱۴

العبد منه ما هو كفر ومنه ما هو حرام غير كفر
فالكفر ان يقصد السجود للمخلوق و
الحرام ان يقصد الله تعالى معطاً مبه
ذلك للمخلوق من غير ان يقصد مبه
اولاً يكون له قصدية

نقص ۱۵: جوامع الاعتقاد فی کتاب الاستحسان (۱۶) پھر ہند پر جلد ۵ ص ۳۶۸ و ۳۶۹

(۱۶) لغاب الاعتقاد باب ۴۹ (۱۸) یہ سب امام اجل فقیہ ابو جعفر ہند وائی سے
وهذا العظا العباد وهو تم من قبل
لاہر میں ایدی السطان او لامیر او مسجد
لہ فان كان على وجه النجاسة لا يكفر ولكن
يصير آثمًا من تكبيرة وان كان سجد
بنية العبادة لسلطان اولو تحضرو النية
فقد كفر به

نقص ۱۹: فتاویٰ امام تھیرالدین مرغینانی (۲۰) اس کا مختصر علامہ عینی (۲۱) اس سے غزالیون
والبصائر ص ۳۱ (۲۲) فتاویٰ غزالی علی قیل کتاب البہ (۲۳) اس سے منہ الروض ص ۲۳۵

وهذا العظا الامام العیسی قال بعضهم يكفر
مطلقا وقال اكثرهم هو على وجود ان اراد
به العبدية يكفر وان اراد به النجاسة لا يكفر و
يحرم عليه ذلك وان لم تكن له ارادة
كفر عند اكثر اهل العلم به

خلاصہ کے لفظ یہ ہیں :

سہ اعلام بقواعط الاسلام مع سبل النجاة مکتبہ الحقیقہ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
سہ فتاویٰ ہندیہ کتاب النواہیہ الباب الث من العشرین فورا فی کتب خانہ پشاور ۲۹۸-۲۹۹
سہ غزالیون البصائر بحوالہ العینی فی مختصر الفتاویٰ الظہیریۃ الفص الاول مدارۃ القرآن کراچی ۲۵/۱

وہ ان مسلمانوں کو سجدہ، وہ گناہ کبیرہ ہے، و
 کا فر بھی ہو گا یا نہیں بعض نے کہا یہ حقیقتاً کافر
 ہو جائے گا اور اکثر نے فرمایا مسند میں تفصیل
 سے اگر عبادت چاہی کا فر ہو جائے اور حیثیت
 تو نہیں، اور یہی اس مسئلہ کے حوائی ہے جو
 فتاویٰ کی کتاب السیر اور انام محمد رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی کتاب مسوط میں ہے۔

خلاصہ میں ہے جس نے انہیں سجدہ کیا اگر تعظیم کا
 قصد تھا یعنی مثل تعظیم الہی تو کافر ہو گیا اور حیثیت
 کا ارادہ تھا تو بعض علماء نے اختیار فرمایا کہ کافر
 نہ ہو گا۔ میں کہتا ہوں یہ ظاہر ہے، اور فتاویٰ
 ظہیر میں ہے کہ بعض نے کہا مطلقاً کافر
 ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں کہ خلاصہ میں لفظ تعظیم
 نہیں بلکہ لفظ "عبادت" مذکور ہے لہذا اس کے
 لانے کی کچھ ضرورت نہیں پھر اس کی ایسے کلام
 سے تشریح کرنا کہ جو عبادت کی طرف راجع ہے
 مؤثر کہ اس کے ایک نسخہ میں لفظ "تعظیم" موجود
 ہے جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں اکثر ہے جیسا کہ نقلی نسخہ میں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔)
 قص ۲۴۳ امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سماعی خزائنہ المقتبین نقلی

اما المسجدة لهذا لا يجابرة فهم كبقية
 هل يكفر قال بعضهم يكفر مطلقاً وقال
 بعضهم (وفي نسخة الطبع أكثرهم)
 المسألة هل التفصيل ان اراد بها لعبادة
 يكفر وان اراد بها التحية لا يكفر قال
 وهذا هو الحق لما قال وهذا هو الحق
 لما قال في سير، لغتاً وى والاصل به
 على قارى نے اسے یوں نقل بالمتنی کیا،

فی الخلاصة من سجد لهم ان اراد به التعظیم
 ای تعظیم اللہ سبحانہ کفر وان اراد به
 التحية احتار بعض العلماء انه لا يكفر
 اقول وهذا هو الاظهر وفي الظهيرية قد
 بعضهم يكفر مطلقاً

اقول ليس في الخلاصة لفظ التعظیم
 بل العبادة فلاحاجة الى ايراد ثم تفسيرة
 بما يرجع الى العبادة الا ان يكون في نسخة
 لفظ التعظیم كما ان فيها بعضهم مكان
 أكثرهم كنسخة القم واللہ تعالیٰ اعلم۔

پھر جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں اکثر ہے جیسا کہ نقلی نسخہ میں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔
 قص ۲۴۳ امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سماعی خزائنہ المقتبین نقلی

کتاب الکراہیۃ میں (۲۶) جوامع الاغلاطی قلمی کتاب الاستحسان (۲۷) اُس سے عالمگیریہ جلد ۵
ص ۳۶۸ (۲۸) جامع الفصولین جلد ۲ ص ۳۱۴ (۲۹) برزخ یعنی مجمع التوازی (۳۰) درر جہز
یعنی وزیر الحیط سے (۳۱) جامع الرموز ص ۵۳۵ (۳۲) حیط سے (۳۳) جامع الفصولین ص ۱۱
(۳۴) مجمع الانہر جلد ۲ ص ۵۲۰ اور یہ لفظ امام صدیق شہید کے ہیں۔

من قبل الارض میں یدی السطامت او
امیر او سجد لہ فان کان علی وجہ التخیۃ
لا یکفر و لکن امر تکبیر التخیۃ۔
جس نے بادشاہ یا کسی سردار کے سامنے زمین
چومی یا اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت ہو گا فرزند ہو گا
ہاں ترکب کبرہ ہوا۔

جامع الرموز وغیرہ کے لفظ یہ ہیں۔
لا یجوز فیہ کثیرۃ زمین بوسی وسجدۃ تحیت ناجائز و کبرہ ہیں۔

جو اہر و ہندیہ میں یوں ہے،
لا یکفر و لکن یاثم بارتکابہ الکبیرۃ ہو
المختار یک
یعنی مذہب مختار میں زمین بوسی وسجدۃ تحیت
سے کافر تو نہ ہو گا مگر مجرم ہو گا کہ اس نے
کبرہ کیا۔

جامع الفصولین کے لفظ دوم یہ ہیں،
اثم لو سجد علی وجہ التخیۃ لا یتکایب
ما حرم یک
سجدہ تحیت سے گنہگار ہو گا کہ اسی نے حرم کا
ارتکاب کیا۔

جامع الانہر کے لفظ یہ ہیں،
من سجد لہ علی وجہ التخیۃ
لا یکفر و لکن یتکایب التخیۃ۔
سجدہ تحیت سے کافر تو نہ ہو گا ہاں گنہگار و
ترکب کبرہ ہو گا۔

لے فرائز المفتین کتاب الکراہیۃ قلمی ۲/۲۱۳ و جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون ۲/۳۱۴
لے خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ مکتبۃ الاسلامیہ مکتبہ جامعہ مدرس ایران ۲/۳۱۵
لے فتاویٰ ہندیہ بحوالہ جوامع الاغلاطی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن العشرون ۵/۳۶۸
لے جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۴
لے مجمع الانہر کتاب الکراہیۃ فصل فی بیان احکام النظر ونحوہ و ارجاء الزناث العربیہ ۲/۵۴۳

(۴۶) اختیار شرح مختار (۴۷) اس سے علامہ شیخ زادہ شارح مفتی جلد ۲ ص ۱۵۲۰
 اقل اهل الحرب لیسلم اسجد للمسلم
 والاقتناء فلا فضل ان لا یسجد لانت
 حد کفر صوریۃ والا فضل ان لا یقف
 بدھو کفر صوریۃ وان کان فی حالۃ
 الکرہاء ینہ

نقص ۳۸ فتاویٰ امام قاضی خان جلد ۲ ص ۳۷۸ (۴۹) اس سے فتاویٰ ہندیہ جلد ۵ ص ۳۶۸
 (۵۰) نیز استنباء والنظار علی فی اول قاعدہ ثانیہ (۵۱) اس سے مدلیقہ نذیر امام عارف بانیہ
 ناطلسی جلد اول ص ۳۸۱ (۵۲) خزائن المفتین کتاب النکاحیہ (۵۳) فتاویٰ گبریا سے
 (۵۴) واقعات امام ناطلسی (۵۵) اس سے عیون المسائل (۵۶) اس سے واقعات امام
 صدر شہید باب العین للعیون برمزہ واقعات (۵۷) اس سے غایۃ البیان علامہ انزاری قلی
 کتاب النکاحیہ محل نہ کور (۵۸) واقعات ناطلسی سے ۲۱۳ ۳۳۳ ص ۳۱۴

لو قال لیسلم اسجد للمسلم والاقتناء والاقتناء
 قوا ان امر وہ بذلک للعصاة فلا فضل له
 ان لا یسجد کمین اگرہ علی ان یکفر کانت
 الصبر افضل وان امر وہ بالحدود للتعصیۃ
 والتعظیم کالعصاة فلا فضل له انت
 یسجد

اقول (میں کہتا ہوں) ان دستل عبارات نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت شراب پینے
 اور سوتل کھانے سے بدتر ہے۔ ان میں یہ حکم ہے کہ اگر قتل بلکہ قطع عضو بلکہ ضرب شدید کی نوعیت
 سے ان کے کھانے پینے پر اکراہ کیا جائے تو کھانا پینا فرض ہے ورنہ گنہگار ہوگا۔ علیگیری میں ہے،
 اد اخذ رجلا دق لاقتلک او اگر کسی نے کسی شخص کو پکڑا اور کہا اس سوتل کا

لے من الروض الاذھر شرح الفکر الکبیر بحوالہ الحیض فصل فی الکفر صریحاً وکناۃ مصطفیٰ الباب فی مصر ص ۱۹۳
 لے فتاویٰ ہندیہ بحوالہ فتاویٰ قاضی خان کتاب النکاحیہ الباب الثانی العشرون نورانی کتب خلد پشاور ۲۶۹

لَقَدْ كَلَّمَ لَحْمَهُ هَدٍ لِّخَيْرٍ يَعْتَرِفُ بِهِ
عَمِلَهُ التَّوَالِي

گوشت کھائیے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا تو اس پر گوشت کھاؤ (اپنی جان کے تحفظ کیلئے) فرض ہے (ت)

اور محمدؐ رحمت ہے

وگروه علی اکل لحوم خنزیر
نقتل او قطع عضو او ضرب
میبرد شریعت فایده
نقتل او شریعت

اگر کسی کو قتل کی دھمکی یا قطع انعام یا ضرب شدید سے ڈراتے ہوئے سورو کا گوشت کھانے پر مجبور کیا گیا (تو ایسی حالت میں) اس پر سورو کا گوشت کھانے (اپنی جان کے تحفظ کے لئے) فرض ہے۔ (پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور مصیبت پر مبر کیا اور قتل کر دیا تو گنہگار ہو گا۔

لیکن یہاں اگر قتل سے بھی انکار ہو تو سجدہ تحیت کر لینا صرف افضل کہا فرض کیسا اور اسب بھی نہ کیا یعنی جائز یہ بھی کہ قتل ہو جائے اور سجدہ تحیت نہ کرے اگرچہ جان بچا لینا ستر سبب تو ظاہر ہو اگرچہ غرض خدا کو سجدہ تحیت شراب پینے اور سرور خانے سے بھی بدتر ہے اولیاء ذالہ تعالیٰ اور ہر وہی چاہئے کہ اکل فریضہ میں عادت غیر خدا کی مشابہت نہیں نہ اسے بدستلال کسی نے کفر کہا بخلاف سجدہ تحیت کہ ایک خلعت علماء اسے اس پر حکم کفر آیا اور اس کا دوسرے کے لئے گناہ احد قمار و عز وجل کے حق پر دست اندازی ہے آدمی دین و انصاف رکھتا ہو تو یہی جہاد اس کی ہدایت کو پس اولاد یزید الظالمین کا خب سرا (اور یہ ظالموں کو سوائے گھائے کے کچھ نہ بڑھائے گا۔ رت)

نفس ۱۵۹، تلخیصہ عدد ۳۶۹ (۶۰) فاؤنڈیشن ہے،

نقص ۶۱، التَّحْلِيلُ، مَقْبُولٌ، نَتْمُ الْخَفَافَةِ سے فصلِ اول میں گزرا، فیہ تَحْوِیمُ السُّجُودِ لِغَيْرِهِ رَبِّهِ تَعَالٰی

۳۸/۵

۱۹۶/۲

سکھ نیاوی ہندیہ بحوالہ فتاویٰ غرائب کتاب کراتہ ابواب الثامن والعشرون غزالی کتب غازیہ شمارہ ۳۹۹/۵

۱۔ الاکیل فی استنباط التفریل تحت آیت ۸۰/۲ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۵۴

قد صرحوا بان سجد جہلۃ الصوفیۃ بین
یدی مشیجہ حرام فی بعض صورہ
ہا یقصر الکفر۔

بیشک ائمہ نے تصریح فرمائی کہ بیروں کو سجدہ کہ جاہل
صوفی کرتے ہیں حرام ہے اور انہیں کی بعض صورتیں
حکم کفر تکافی ہیں۔

نص ۶۹: غایۃ السبیلان قلمی شرح ہدایۃ للعالمین لا تعالیٰ عمل مذکور بحث سجدہ میں،
وما یفعلہ بعض الجہل من الصوفیۃ بین
یدی شیخہم و حرام محض اقبح البدع
فیہون عن ذلک لامحالة۔

سجدہ کہ بعض جاہل صوفی اپنے پیر کے آگے کرتے
ہیں نرا حرام اور سب سے بدتر بدعت ہے وہ
جبراً اس سے باز رکھے جائیں۔

نص ۷۰: وجیز امام حافظ الدین محمد بن محمد کدوری جلد ۶ ص ۳۳۳
وہمد اعلم ان ما یفعلہ الہمۃ لطوا عینہم
ولیسوہ پیکہ کفر عند بعض المشایخ
و کثیرۃ عند اہل فلو اعتقد ہا مباحہ شیخہ
فہو کافر وان امرہ شیخہ یہ و رضی یہ
مستحسن لہ فان شیخ النجمی ایضا کافر
ان کان اسلم فی عمرہ۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ سجدہ کہ جاہل اپنے سرکش بیروں
کو کرتے اور اسے پاسگاہ کہتے ہیں بعض مشائخ کے
نزدیک کفر ہے اور گناہ کبیرہ تو بالاجماع ہے پس
اگرا سے اپنے یہ کہنے جائز جانے تو کافر ہے اور
اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم کیا اور اسے
پسنے کو کہے انہیں پر راضی ہوا تو وہ شیخ نبذی خود
بھی کافر ہوا اگر کسی مسلمان تھا بھی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یعنی ایسے متکبر خرافات و شوش خود پسند اپنے لئے سجدے کے خواہشمند خائب
شرع سے آزاد ہے قید و بند ہوتے ہیں تو آپ ہی کافر ہیں اور اگر کبھی ایسے مذہبی تھے تو حرام قلمی یقینی
اجماعی کو اچھا جان کر اب بڑے والیاء اللہ تعالیٰ۔

الحمد للہ نفس سجدہ تہمت کے حکم میں نشتر نفس ہیں کہ سجدہ اللہ واحد قادر ہی کے لئے ہے اور
اُس کے غیر کے لئے مطلقاً کسی نیت سے ہر حرام حرام کبیرہ کبیرہ و الحمد للہ حمد اکشیداد
صلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی سیدنا و مولانا و آلہ و صحبہ تعزیز و تعزیر میں!

لہ اعلام البیان الاسلامی سبیل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
سہ البانیۃ فی شرح ہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ المکتبۃ الامامیۃ کراچی ۲۵۶
سہ فتاویٰ برازیل طبعہ بالش قادی ہندیۃ کتاب الفاظ مکتون اسلامانا الخ
نورانی کتب خانہ پٹنہ ۲۵۶

اقول (میں کہتا ہوں) زمین بوسی حقیقتہً سجدہ نہیں کر سجدہ میں پیشانی رکھنی ضرور ہے جب یہ اسر
وجہ سے حرام و مشاہیر بت پرستی ہوئی کہ صورت قریب سجدہ ہے تو خود سجدہ کس درجہ سخت حرام اور بت پرستی کا
مشاہیر تمام ہوگا ذوالعیا ذبائے تعالیٰ۔

نص ۸۸، غنیۃ ذوی الاحکام للعلامة الشرنبلالی جلد اول ص ۳۱۸ (۸۹) متن مواہب الرحمن
سے :

یہ حرم تقبیل الارض بین یدی العالم عالم کے سامنے تحیت کی نیت سے زمین بوسی
بالتحیۃ یتلے حرام ہے۔

نص ۹۰، غامدی علی الدرر ص ۱۱۵،

تقبیل الارض والانحناء لیس بجا مؤمل زمین چرمانا اور جھکنا جائز نہیں بلکہ حرام
محرم یتلے ہے۔

نص ۹۱، رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۹ (۹۲) در غنی شرح طبری سے اقسام بوسہ میں، زمین بوسی بطور تحیت حرام اور بوجہ تنظیم
حرام الارض تحیۃ و کفر لہا تعظیم سے ہے۔

نص ۹۳، غامدی ظہیر (۹۴) مختصر امام عینی (۹۵) اس سے عز الیمون ص ۹۶ (۹۶) شرح
فقہ اکبر ص ۳۳۵

اما تقبیل الارض فهو قریب من السجود زمین چرمانا سجدہ کے قریب ہے اور جبین یا
الان وضع الجبین او الحد علی الارض رخسارہ زمین پر رکھنا اس سے بھی زیادہ

افحش واقبح من تقبیل الارض یتلے فحش و قبیح ہے۔

قسم سوم : زمین بوسی بالائے طاق رکوع کے قریب تک جھکنا منع ہے اس پر ص ۹۶ و ۹۷ دو نص
اوپر گزرتے ہیں، نیسٹ اور سننے۔

سے غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر والفرق کتاب الکراہیۃ فصل من ملک ائمة بشرار الو میر محمد کتب خانہ کراچی ۳۶

سے حاشیۃ الغامدی علی الدرر شرح الفرق " فصل قوله مشرۃ عن محررنا مطبوعہ عثمانیہ ص ۱۵۵

سے الدر المنقذ فی شرح المستقنی علی ما مشع محمد احمد " فصل فی بیان احکام الغلط والارباب اللہ العزیز بیروت ۵۴۲

سے مخ الرض الا زھر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صحتا و کناہ مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳

نص ۹۷: تراوی (۹۸) اس سے جامع الرموز ص ۵۳۵ (۹۹) اس سے رد المحتار جلد ۵ صفحہ ۳۰۰ (۱۰۰) نیز شیخی زادہ علی التتقی جلد ۲ ص ۵۲۰

لا تخاف فی الاسلام الی قریب المکوح کالجود۔
سلام میں رکوع کے قریب تک جھکت بھی
مثلی سہ ہے۔

نص ۱۰۱: شریعت الاسلام (۱۰۲) اس کی شرح معانی الجنان ص ۳۱۲
(لا یقله ولا ینحتی له) لکنونہما
نہ بوسہ دے نہ جھکے کہ دونوں مکروہ
ہیں۔

نص ۱۰۲: ایضاً العلوم جلد ۲ ص ۱۲۲ (۱۰۳) اتحات السادة جلد ۶ ص ۱۲۸
(لا یحشاء عند السلام منہی عہ) وهو
سلام کے وقت جھک منع فرمایا گیا اور وہ مجوس
من فعل لا عا جہ۔
کافعل ہے۔

(۱۰۵) عین العلم قلمی باب ثامن (۱۰۹) شرح علی قاری جلد اول ص ۲۴۴ (۱۰۷) ذخیرہ سے
(۱۰۸) نیز محیط ہے۔

(لا یحیی) لان لا یحشاء یکرہ سب طین
و غیرہم ولا یمہ صنیع اهل الکتاب
سہ میں نہ بنے کہ بادشاہ ہو یا کوئی کسی کے لئے
جھکنے کی اجازت نہیں اور ایک وجہ ممانعت
یہ ہے کہ وہ یہود و نصاری کا فعل ہے۔

نص ۱۰۹: حدیث ترمذیہ شرح طریقہ محمدیہ جلد اول ص ۳۸۱
معلوم ان من نقی احدنا من الا کا برفحنی
لہ ما اسہ او طہورہ و لو بالخرق
ذلک فسرادۃ التحیة والتعطیم
دوست العبادۃ علی کفر یہذا الصنیع
معلوم ہے کہ جو اکابر میں کسی سے ملنے وقت اس
کے لئے سر یا پیٹ جھکا ہے اگرچہ اس میں وبالغہ
کے اس کا ارادہ تحیت و تعظیم ہی ہوتا ہے
نہ کہ اس کی عبادت کا، تو اس فعل سے کافر نہ بنے گا

لہ جامع الرموز کتاب الکراہیۃ ۳/۲۱۵ و مجمع البحرین ۲/۵۴۲
لہ شرح شریعت الاسلام فصل فی سنن لیس و آداب
سے اتحات السادة المتقین کتاب آداب الاخرة والصحبة الباب الثالث وارالفکریروت ۲۸۱/۹
لہ شرح عین العلم للملا علی قاری بحوالہ المحيط والذخیرہ الباب الثامن امرت پریس لاہور ص ۳۱۳

الانحناء للسلطان او لغيره مكره لانه
يشبه فعل المجوس فيه
بادشاہ ہو کوئی اس کے لئے جھکا منع ہے کہ
یہ مجلس کے فعل سے مشابہ ہے۔

۱۱۸، مجمع الانهر جلد ۲ ص ۵۲۱ (۱۱۹) فصول عمادی سے

يكره الانحناء لانه يشبه فعل المجوس فيه
نقص ۱۲۰: مواہب الرحمن (۱۲۱) اس سے شریعتیہ جلد اول ص ۳۱۸ (۱۲۲) قیض (۱۲۳) ص
سے جامع الرموز ص ۵۳۵ (۱۲۴) اس سے رد المحتار جلد ۲ ص ۴۴۸

يكره الانحناء للسلطان وغيره فيه
بادشاہ جو خواہ کوئی اس کے لئے بہا
منع ہے۔

۱۲۵، فتاویٰ کبریٰ امام الہیاتی: الانحناء بالظہر یکرہ علیہ جہان مکرہ ہے۔

۱۲۶، عالمگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۱۲۷) فتاویٰ امام ترمذی سے

يكره لانحناء عند البتعية ديه ورد
النهي فيه
سلام کرتے جھکا منع ہے حدیث میں اس
سے نہایت فریانی ہے۔

نوع دوم متعلق مزارات۔ یہ بھی تین قسم۔

قسم اول، مزارات کو سجدہ یا ان کے سامنے زمین چومنا حرام اور بد رکوع تک جھکا ممنوع۔

نقص ۱۲۸، مشک متوسط علامہ رحمۃ اللہ قلیز امام ابن الہمام (۱۲۹) مسلک متقطع شریع
علامہ علی قاری ص ۲۹۳

(لا یحسن عند زیارة المزار) ولا یقبلہ
ولا ینتقی بہ ولا یطوف ولا ینحی
زیارت روضہ انور سید الطہر صل اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم (مرزقا اللہ اسعد الیہا بقولہ)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵

۲۔ بحوالہ فصول عمادی کتاب الکراہیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۳۲/۲

۳۔ رد المحتار بحوالہ المحیط کتاب المحرمات باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی ۲۳۶/۵

۴۔ الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر مکی باب السیر دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۳۶/۴

۵۔ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ التمریاتی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵

قدوی و شایعہ بعدی و قطعہ تعظیم غریک میرے مذاق اس کو پیش کانت نہ بنا اس
لا و ثانیہم بالسجود لہ و نحوه قاف سے یہ واسطہ کہ اس کی تعظیم سجدے یا اس کے
ذکر کبیرۃ بلی کفر بشرطہ یہ مثل سے نہ کرنا جیسے تمہارے اختیار اپنے ہوں
کے لئے کرتے ہیں کہ سجدہ ضرور کبیرہ ہے بلکنیت جہاد تہو تو کفر۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔
قسم دوم: مزار کو سجدہ و رکنا کسی قبر کے سامنے اندر عزوجل کو سجدہ ہاتھ نہیں اگرچہ قبلہ
کی طرف ہو۔

نص ۱۳۲: قدودی علی الدر جلد اول ص ۱۸۲

قوله مقبرة لان فيه التوجه الى القبر مقبرے میں نماز مکروہ ہے کہ اس میں غائب کسی
غائب الصلوة الیہ مکروہ ہے۔ قبر کو نہ ہو گا اور قبر کی طرف نماز مکروہ ہے۔
نص ۱۳۳: علیہ امام ابن امیر الحاج قلی اور مایکہ فی الصلوة (۱۳۴) رد المحتار جلد اول
ص ۱۳۹

المقبرة اذا كان فيها موضع ماء لا یسجد فیہ قبر ولا تحاسنہ وجسہ ای
و لیس فیہ قبر ولا تحاسنہ وجسہ ای لی ہی ہوا و وہاں نہ قبر ہو نہ نجاست گراں کا
قبر یا الصلوة مکروہ ہے۔ قبلہ قبر کی طرف ہو جب بھی نماز مکروہ ہے
نص ۱۳۵: المجتہ شرح قدوی (۱۳۶) بحوالہ کتاب جلد دوم ص ۲۰۹ (۱۳۷) فتح اللعین
جلد اول ص ۳۶۲

یکرہ ان یطأ القبر او یجلس ویستام علیہ مکروہ ہے کہ قبر کو پا مال کرے یا اس پر بیٹھے
و یصلی علیہ او الیہ یہ یا اس پر چڑھ کر سوئے یا اس پر یا اس کی
طرف نماز پڑھے۔ (ت)

(۱۳۸) حلیہ آخر کتاب (۱۳۹) شامی ص ۹۳۵

سہ الذواجر عن اقوال الکبار کتاب الصلوة باب اتخاذ القبور مساجد الخ دار الفکر بیروت ۲۴۶/۱
سہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار دار المرقۃ بیروت ۱۸۳/۱
سہ رد المحتار علی الدر المختار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۳/۱
سہ فتح اللعین باب الجنائز ۳۶۲/۹ و بحوالہ کتاب المجتہ کتاب الجنائز ۱۹۴/۲

کا لحاظ وان کان جائز لا یمکرہ لے مکوہ نہیں۔

اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں) یہاں دو مسئلے ہیں، ایک یہ کہ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے، یہ حکم عام ہے مسجد میں جو خواہ مکان میں خواہ صحرائیں اور اس کا علاج سترہ ہے کہ انگلی کا دل (موتائی) اور آدھ گز طول رکھتے ہو، یا صحرائیں معصل خاشع کے موضع نظر سے دور ہونا کہ فی جامعہ المصنعات ثم جامعہ الرموز ثم سد المحتار لا الطحاوی علی مرقا الفلاح (جیسا کہ جامعہ المصنعات، جامع الرموز، فتاویٰ ششامی اور طحاوی علی مرقا الفلاح میں ہے۔ ت) اور امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے تمام کتب میں اس کی تصریح ہے، لکنو ہی نے کہ عادت اولیائے کرام سے اپنے فتاویٰ حصہ اول میں میں یہ حکم لگایا کہ قبرستان میں سب کے واسطے امام اور مقتدی کے سترہ کی حاجت ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان میں کافی ہے قبور کا حضور مشاہد بشرک و بت پرستی ہے اس میں کفایت نہیں ہر نمازی کے سامنے پردہ واجب ہے یہ مشروع مطہر پر افرا اور دل سے شریعت گھرنا ہے۔

دوسرا یہ کہ مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو، یہ حکم مسجد سے خاص ہے یہاں تک کہ گھر میں جو جگہ نماز کے لئے مقرر کر لیں جسے مسجد البیت کہتے ہیں اس کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلاء ہو تو کچھ حرج نہیں نہ قرین مضائقہ، کما نص علیہ فی المحيط والہندیۃ وغیرہما (جیسا کہ غنیۃ، فتاویٰ علیی اور ان دو کے علاوہ باقی کتب میں ائمہ کرام نے حراست فرمائی۔ ت) جبکہ نمازی کے سامنے سترہ ہو اس لئے کہ یہ حکم تعلیم مسجد کے لئے ہے کما افادہ المحقق ابراہیم الحلیمی (جیسا کہ محقق ابراہیم الحلیمی نے اس کا افادہ پیش کیا ہے۔ ت) اور وہ جگہ حقیقتہً مسجد نہیں یہاں تک کہ اس میں جنب کو جانا بلکہ جماع بھی جائز ہے، وغیرہ وغیرہ ہمیں ہے،

لیس لسا جسد البیوت حکم المساجد الا گھروں کی مساجد کا حقیقی مساجد جیسے حکم نہیں
توی انہ یدخلہ الخب من غیر کراہۃ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مساجد بیوت میں بغیر کراہتہ
ویا فی فیہ اھسلہ ویبیدہ ویشتوی جنبی (نا پاک) داخل ہو سکتا ہے اور وہاں

وہ اپنی ننگو سے بھستری بھی کر سکتا ہے پھر اس میں
بلا کر اتار خرید و فروخت بھی ہو سکتی ہے۔ (ت)

مسجد حقیقی میں یہ کراہت نہ بُد قلیل سے زائل ہو نہ اس سترہ سے بلکہ دیر اور کار،

انہ تعالیٰ ہی سکے لئے ستائش و خوبی ہے، لہذا
اُس اشکال کا جواب بالکل ظاہر اور واضح ہو گیا
کہ جس کو محقق علی نے "الحلیہ" میں ذکر فرمایا کہ کسی
کھنے والے کے لئے یہ گنجائش ہے کہ وہ یوں کھے
کہ احکام ذکر وہ میں مساجد بیوت (گھروں کی مسجد)
اور مساجد جماعت (وہ مساجد جو نماز باجماعت
کے لئے تعمیر ہوئی) میں فرق بیان کرنے سے
یہ لازم نہیں آتا کہ اگر لوگ گھروں کی مسجد میں
اگر وہ پردہ کے بغیر نماز پڑھیں تو قبلہ کی طرف نہ
کھنے میں کراہت نہ ہو بلکہ اس صورت میں
ضرور کراہت ہونی چاہئے، بلکہ مناسب اور مؤید
یہ ہے کہ اس حکم میں مسجد بیت اور مسجد جماعت
دونوں برابر اور مساوی ہوں، اس کو سوچنا
چاہئے کہ جو کچھ ہم نے ثابت کیا اس سے تقریر

جواب ظاہر ہوگئی، لہذا وہ تفرقہ جو محیط وغیرہ میں ذکر کیا وہ قائم نہیں۔ اور وہ "تسویہ" جو محقق عمر
پہلے ہی وہ حاصل ہے، بلکہ افواج قرین اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
سے محبوب کریم اور ان کی تمام آل پر کمال رحمتیں نازل ہوں، آمین۔ (ت)

ہم اس مختصر بیان کو چار فصل کرتے ہیں،

فصل اول وصاحبہ و آئمہ اولیاء و کتب پر بکر کے افراغ و اسی کے مستندات اور اجماع و فقہ و

بسم اللہ و علیہ وسلم و اللہ الحمد و
والصالحون بحلی فی بحلیہ اذ قال
وہ ان یقول لایزہ من مہر قہ
مساجد البیوت لمساجد الجماعات فی
کام لمسکورة عدم کس، ہذا الاستقبال
مد کورفی، صلوة فی البیوت بلا حائل
بہ و من دیک بل یبقی ان یکون ہذا
مساوی فیہ الصلوة فی البیوت و
صلوة فی مساجد الجماعات فیرتفع
تقریرا جواب ظاہر مہر قہ فالفرقة
ان ذکہ فی محیط وغیرہ غیر قائم و
ہذا اسی پریدہ الصالحون حاصلة
بسم اللہ و علیہ وسلم و اللہ الصلوات
کاملہ آمین۔

جاہلیہ اولیاء سے تحریم سجدہ تہیت کا ثبوت۔

فصل دوم : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افرا۔ حدیثوں سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل سوم : اللہ عزوجل پر بکر کے افرا۔ خود اس کے منہ قرآن عظیم سے تحسیریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل چہارم : سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور دلائل قاطعہ سے بطلان استدلال مجرین کا ثبوت۔

وباللہ التوفیق والوصول الی ذری التحقیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے حصول توفیق ہے اور تحقیق کی چوٹی تک رسائی حاصل ہو سکتی ہے۔ ت) ہر فصل میں اس کے متعلق بکر کے اور کمالات کثیرہ کا بھی اظہار ہو گا کہ مسلمان دھوکے سے بچیں وباللہ الہامادی (اور اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔ ت)

فصل اول صحابہ ائمہ اولیاء و کتب بکر کے افرا خود اسی کے مستندات اور اجماع وفقہ و

جاہلیہ اولیاء سے تحریم سجدہ تہیت کا ثبوت

(۱) بکر نے ص ۱۳ میں عالمگیری کی جلد خامس باب ۲۸ صفحہ ۲۷۷ کی طرف نسبت کیا و

قال الامام ابو منصور اذا قبل احدین یدى احد الارض وانحنى له او طأ طأ له ما سد فلا باس به لانه يريد تعظیمه لا عبادته۔ امام ابو منصور نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی کے آگے زمین چوسے یا اس کے لئے ٹھکے یا اپنا سر جھکائے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس سے وہ اس کی تعظیم کا ارادہ رکھتا ہے ذکر اس کی عبادت کرنے کا۔ (ت)

یہ محض افرا ہے، عالمگیری میں اصلاً اس عبارت کا نشان نہیں مگر خود ساختہ ہے کیا احمدی میں انہی خواہم کے لئے ایسی روکات کسی مسلمان کو کھلانے والے کو زیبا ہیں۔

(۲) جلد خامس (۳) باب ۲۸ (م) ص ۳۷۸ یہ عین شدید جراتیں ہیں کذب صریح اور اتنی جسارت و شونخ چشمی سے کہ پوری قیصرین مقام بھی کر دی جائے۔ (۵) اسی عالمگیری کی اسی جلد خامس کتاب انکار ہیت باب ۲۸ ص ۳۶۸ میں ہے :

ہندو ہے۔

(۹) اسی کے متصل ہے،

وَيَكْرِهُ الْإِنْحَاءَ عِنْدَ التَّحِيَّةِ وَبِهِ وَرَدَ
الْمُهْنُ كَذَا فِي الْقَمَرِ تَأْشِي ۱۰
یعنی فتاویٰ امام ترمذی میں ہے سلام کرتے
وقت جھکنا مکروہ ہے حدیث میں اس سے
ممانعت آئی —

پانچ خیانت۔ (۱۰) اسی کے متصل ہے،

تَجُوسُ الْغُدْمَةِ لِقَبْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقِيَامِ وَ
اِخْذُ الْيَدَيْنِ وَالْإِنْحَاءُ وَرَدُّ الْجُودِ السَّجُودِ
إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى كَذَا فِي الْغُرَاثِ ۱۱
یعنی فتاویٰ غرائب میں ہے قیام اور مصافحے اور
جھکنے سے غیر خدا کی خدمت جائز ہے اور سجدہ جاری
نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے لئے —

چھ نیت اقول (میں کہتا ہوں) یہاں خیف جھکنا مراد ہے کہ حیدر کو رکوع تک نہ پہنچے، حدیث غریبہ امام عطاء
عارف باللہ سیدی عبد الغنی مابکسی میں ہے،

الْإِنْحَاءُ بِالْفَحْدِ الرُّكُوعَ لَا يَحْدِلُ لَاحِدًا
كَالسُّجُودِ وَلَا بِأَشْءٍ بِنَاقِصٍ مِنْ حُدِّ الرُّكُوعِ
لِمَنْ يَكْرَمُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ۱۲
یعنی حد رکوع تک جھکنا غیر خدا کے لئے جائز نہیں
جیسے سجدہ اور حد رکوع سے کم میں حرج نہیں کسی
اسلامی عزت والے کے لئے جھکیں۔

عالمگیری میں اگر کچھ نہ ہوتا تو دل سے جہارت گہرا کر اُس کے سر باز حنی تحت مخی ذکر اس میں
یہ قابر عہدات اپنے خلاف موجود ہوں اور اسی جلد اسی باب میں ہوں پھر وہ شدید جہارت ہزار افراد کا
ایک افراد ہے۔

(۱۱) پھر کہا صلاً اس کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے،

وَقَدْ تَبَيَّنَ بِذَلِكَ أَنَّ وَضْعَ الْجَبَاهِ بَيْنَ يَدَيْ
الْمَشَاطِعِ جَائِزٌ بِلَا مَيْبِ
بیشک اس سے ظاہر اور واضح ہو گیا کہ مشائخ کرام
کے زور و زمین پر اپنی پیشانیوں رکھ دینا بلا مشک
مشبہ جائز ہے۔

۱۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب اکرابیۃ ابواب الثامن والعشرون توراتی کتب خانہ پشاور ۵/۲۱۹

۱۰ ۱۱ ۱۲
۱۳ الحدیث النذیہ شرح الطریقۃ المحمیدیۃ الخلق اپنی مشر مکتبہ نوید رضویہ فیصل آباد ۵۴۶

اور ایک عبارت ۲ سطر کی گھڑی۔ یہ بھی بڑا کذب ہے۔

(۱۲) اُسی طرح سواقرار کا ایک ہے۔

(۱۳) صفحہ ۱۳ میں جامع صغیر کی طرف نسبت کیا،

لاباس بوضم الخدین۔ بیعت یدف۔ مشائخ کے سامنے رخساروں کو رکھنے
المشائخ۔
یہ بھی خالص دروغ۔

(۱۴) ویسا ہی سواقرار کے برابر ہے جامع صغیر کی عبارت ابھی گزری کہ زمین چومنا حرام ہے نہ کہ
زمین پر رخسار سے رکھنا۔

(۱۵) اسی صفحہ میں فتاویٰ عزیزیہ کی نسبت ادعا کیا کہ اُس میں بہت شرح و بسط سے تعظیمِ سجدہ کی
اباحت پر زور دیا ہے۔ یہ بھی صریح ہٹ دھرمی ہے، فتاویٰ عزیزیہ میں بعد ذکر شہادت یہ جواب
قاطع دیا کہ اجماع قطعی است بر تنکیم سجدہ یعنی غیر نہ اکو سجدہ تحیت حرام جوئے پر اجماع قطعی قائم ہے۔
(۱۶) تو یہ بھی سواقرار کے مثل ہوا۔

(۱۷) یہیں بھی مضمون فتاویٰ سراجیہ کی نسبت کیا یہ بھی خالص جھوٹ ہے سراجیہ میں بہت شرح و بسط
درکنار اس کا نشان تک نہیں۔

(۱۸) یہی ادعا شرح مشکوٰۃ شیخ عقیق کی نسبت کیا، یہ بھی محض بہتان۔ اُسی میں تو یہ ہے سجدہ برائے
زندہ بایہ کہ وہ ہرگز نمیزد و ملک اور اہل مکہ و مدینہ (سجدہ اُس زخم سے خدا) کے لئے کرنا چاہئے جو کبھی
مرتا نہیں، اور اس کی بادشاہی کبھی زوال پذیر نہیں ہوتی۔ (ت)

(۱۹) صفحہ ۱۳ میں عالمگیری سے نقل کیا،

وان اسود بالسجود للتحیۃ والتعظیم لا لعبادة
فلا فضل له ان یسجد۔
اگر کفار سے کسی کو سجدہ تحیۃ اور تعظیم کرنے کا ذکر
سجدہ عبادت کرنے کا، تو افضل یہ ہے کہ وہ
سجدہ کرے ا۔ (ت)

اور اس کی یہ سرخی دی "تعظیم سجدہ کرنا افضل ہے" یعنی وہی سجدہ جس کی بحث ہے کہ بحالت اختیار نہ

عمر و سجدہ تحیت کرے، اسے عالمگیری میں افضل لکھا، یہ بھاری خیانت ہے۔ عالمگیری کی عبارت یہ ہے:
 ولو قال اهل الحرب للمسلموا اسجدوا للمملک
 ولا تکتلک قالوا ان امرؤہ بذلک للعبادة
 فلا فضل له ان لا یسجدکن اکره علی ان
 یکفر کان الصبر افضل
 یعنی اگر حربی کفار مسلمان سے کہیں کہ بادشاہ کو
 سجدہ کرو ورنہ ہم تجھے قتل کر دیں گے، یہ جبر اگر
 انہوں نے سجدہ عبادت پر کیا تو افضل یہ ہے
 کہ نہ کرے اور جان دے دے جیسے کفر پر اگر
 میں صبر افضل ہے اور اگر یہ جبر سجدہ تحیت پر کیا تو
 افضل یہ ہے کہ کر لے اور جان بچالے۔

اس کے بعد وہ عبارت ہے: وان امرؤہ بالسجود للتحية (اگر دارحرب دالے اسے سجدہ تحیت کر لیا حکم دیں)
 اول سے وہ ساری عبارت اُڑا دی کہ عوام نہ جانیں کہ کلام حالت اکراہ میں ہے جہاں یہ جانا ہو کہ نہ کرے
 تو قتل کیا جائے گا، ایسی جگہ جان بچانے کو افضل کہا ہے۔
 (۲۰) غالباً ایسا حال دینے والا سوز اور شراب بھی بحالت اختیار حاصل کر لے گا کہ آخر بحالت اضطراب
 اُن کی اہمیت تو خود قرآن عظیم میں ہے۔

(۲۱) یہاں تک تو خیانت ہی کتنی اب کہاں سہا بہت و حد کُشی یا منظر ہوا اُس عبارت سے استناد کیا
 جو اس کے زعم باطل کی پوری قاتل ہے سجدہ تحیت پر قتل سے اکراہ ہوا اس وقت سجدہ کر لینا مرث افضل
 لکھا، معلوم ہوا کہ جائز یہ بھی ہے کہ نہ کرے اور قتل ہو جائے۔ تو ظاہر ہوا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت حرام
 ہے جس سے بچنے کو جان دے دینا اور قتل ہو جانا روا ہے تو سوز کھانے سے بھی سخت تر حرام ہوا کہ
 مضطرب ہو کر اگر اسے بقدر ضرورت نہ کھائے اور مر جائے یا مارا جائے گنہگار مرے کھانا صواب علیہ
 قاطبہ (جیسا کہ بالاتفاق اُن سب نے اس کی تصریح فرمائی۔ ت)، عالمگیری میں ہے،

لسلطون اذا اخذ رجلا وقال لا تکتلک او
 لت حککان لحم هذا الخنزیر یفترض
 عبیه التناول فان لم یستاول حق قتل
 کان آثمًا
 اگر بادشاہ نے کسی شخص کو گرفتار کیا اور کہا کہ اس
 سوز کا گوشت کھائیے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا
 تو اس پر کھانا فرض ہے، اگر اس نے نہ کھایا
 یہاں تک وہ قتل کر دیا گیا تو وہ گنہگار ہو گا۔ دست

در مختار میں ہے ،

اگر علی اکل لحسم خنزیر بقتل او قطع عضو
او ضرب مہرج فرض قامت صبر
فقتل اثم ینہ

قتل یا قطع اذنام یا ضرب شدید کی دھکی دے کہ
سور کے گوشت کھانے پر مجبور کیا گیا تو اس پر
کھانا فرض ہے (پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور
صبر کیا تو گناہ نگار ہو گا۔ (ت)

اکل خنزیر میں اگر اتنا ہی اکراہ ہو کہ نہ کھایا تو انگلی کاٹی جائے تو کھانا فرض ، کھائے گا تو گناہ گار اور
غیر خدا کو سجدہ تکبیر میں اگر قتل سے اکراہ ہو جب بھی سجدہ ضرور نہیں اور جان دے دینی جائز اگرچہ
بہتر حفظ جان تھا ، گناہ فرق عظیم ہوا اور ہونا ہی تھا کہ اکل خنزیر میں عبادت غیر کی مشابہت نہیں
بمخلاف سجدہ تو اس کا دوسرے کے لئے کرنا واحد قہار جل و علا کے خاص حق پر دست درازی ہے ۔
اوپر انصاف و دین رکھتا ہو تو صرف یہی خبر اس کے ہدایت کو بس ہے دلائل و فیہد الظہیرت الا
خسار (خاتموں کو سوائے نقصان اور گھائے کے کچھ نہیں بڑھاتا۔ ت)

(۲۲) پھر کہا "اس قسم کا مضمون فتاویٰ قاضی خاں میں بھی ہے" اس قسم کا مضمون نہیں بلکہ
وہ عبارت ہی فتاویٰ قاضی خاں کی ہے ۔ ساری نے اسی سے نقل کی ہے تو اس کا حوالہ بھی وہی
صفحت فریب دی ہے ۔

(۲۳) نہیں نہیں نری فریب دی نہیں بلکہ خود کسی اور اپنے منہ اپنے زعم باطل کی پوری بیگنی کر کے
نے اسی تحریر صحت میں کہا ہے "ہاں یہ رد المحتار" فتاویٰ قاضی خاں نہایت معتبر کتاب میں ہیں قرآن و حدیث
کے غور و احقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے "اسی فتاویٰ قاضی خاں سے ایک ہی صفحہ بعد خود وہ عبارت
پیش کی جس نے ثابت کر دیا کہ سجدہ تکبیر میں اکل خنزیر سے بھی بدتر حرام ہے عرب تو علی احلیہ کھتے تھے
یہاں علی نفسہا تہی براقتش ۔

(۲۴) یہ تو فتاویٰ قاضی خاں کا فیصلہ تھا بزرگ کی دوسری مسلم کتاب ممدوح کتاب منقح کتاب رد المحتار کی
سینے در مختار میں فرمایا ،

ما یفعلونہ من تقبیل الامراض بیت
یہدع العلماء والعظماء فحسواہ
علامہ و بزرگان کے سامنے زمین بوسی جو لوگ
کر تے ہیں حرام ہے اور کھانے والا اور اسی پر

والفاعل والراضی بہ اشیاء لایہ تشبہ
حجۃ الوقت لہ
راضی ہونے والا دونوں گنہگار ہیں اس لئے کہ وہ
بہت پرستی کے مشابہ ہے۔
ایسی عمدہ چُر تحقیق کتاب و دلائل نے اسے مقدر رکھا۔
(۲۵) پھر درخت میں فرمایا:

وہل یکفران علی وجہ العبادۃ والتعظیم
کفر دان علی وجہ التحیۃ لا وصار آثما
مترکبا للکبیرۃ ۛ

اس پر اسی نہایت معتد کتاب رد المحتار نے فرمایا،

تدقیق بقولین قال الزیلعی و ذکر المصنوع
الشہیدانہ لایکفر بہذا السجود لانہ
یرید بہ التبیۃ وقال شمس الائمۃ المستخرج
انما کان لغير الله تعالى علی وجه التعظیم کما
قال القہستانی فی الطہیریۃ یکفرو
باسجدۃ مطلقاً

شارح نے ان دونوں قولوں کو یوں جمع فرمایا کہ کافر کھنے والوں کی مراد وہ ہے کہ بروہر جہادوت ہو اور صرف گناہ کبیرہ کھنے والوں کی مراد وہ ہے کہ محض بروہر نیست جو۔ کئے اس اعلیٰ مقصد کتاب نے بھی وہی قول بتائے کفر یا گناہ کبیرہ۔ جواز کا بھی کہیں بتا دیا۔

۲۶) پھر اسی پر تحقیق کتاب نے اور جرثومی کی، اس کے متصل فرمایا،
 وفي الزاھدی الایمان فی السلاھ الی قرب یعنی مجتہد میں ہے کہ سلام میں رکوع کے قریب

۱/۲۴۵ مطبع معتبائی دہلی

#

۳ رد المحتار " " " " " داراجار التراث العربی بیروت ۲۴۱/۵

الركوع كالسجود وفي المحيط انه يكره الاغتناء
 للسلطان وغيره عليه
 حکم جھکنا بھی سجدے کے مثل ہے، اور محیط میں
 فرمایا کہ بادشاہ وغیرہ کسی کے لئے جھکنا ہو
 منع ہے۔

(۲۷) ہنوز بس نہیں چند سطر بعد اقسام بوسہ میں فرمایا،
 حواہل للامراض تعیبة وکفر لہا تعظیماً۔
 زمین بوسی بطور تحیت حرام ہے اور بطور تعظیم
 مکہ منکر۔

افسوس کہ خود بخبر کی محقق کتابیں زعم بکر کو کیسا باطل کر رہی ہیں و لہذا الحمد اور آگے آگے دیکھتے
 کیا ہوتا ہے فصل چہارم آئے دیکھتے۔

(۲۸) ص ۲۳ "سجدہ تعلیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا۔ یہ جڑوٹ، لاکھوں جھوٹ کا ایک جھوٹ،
 اور عامۃ اولیائے کرام پر تحیت ہے جس کا رد خود اُسی کی مستند سے عنقریب آتا ہے۔

(۲۹ تا ۴۵) صفحہ ۲۳ "ہر خاندان ہر سلسلہ کے بزرگوں کو تعلیمی سجدہ کرنے کا ثبوت کتابوں میں
 ہے۔" حضور ستینا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اقرار، حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین والہ الدین
 شہروردی پر اقرار، حضرت بہاء الحق و امین نقشبندی پر اقرار، حضرت سید ابوالحسن زبیر پر اقرار،
 حضرت خواجہ فیض بن عیاض پر اقرار، حضرت ابراہیم بن ادوم پر اقرار، حضرت میرہ بصری پر اقرار،
 حضرت سید الطائفہ جلیل پر اقرار، حضرت حبیب علی پر اقرار، حضرت شاد و نور علی پر اقرار، حضرت
 بایزید بسطامی پر اقرار، حضرت معروف کرخی پر اقرار، حضرت سری سقطی پر اقرار، سلطان ابوالحسن
 گادرونی پر اقرار، حضرت نجم الدین گبرلی پر اقرار، حضرت علاء الدین طوسی پر اقرار، حضرت ضیاء الدین
 عبدالعزیز پر اقرار، یہ حضرات سلسلوں اور خاندانوں کے سردار ہیں ثبوت دے ان کو کتب سجدہ
 ہوا اور انھوں نے جائز رکھا۔ یہ اقرار ابھی ہزاروں اقرار اول کا ایک ہے۔

(۴۶ تا ۴۸) ان سے بھی بدرجہا سخت سے سخت بیباکی یہ کہ حضرت علی و صحابہ کبار سے ملے کہ
 تمام بڑے بڑے علماء مشائخ اولیاء سے سجدہ تعلیمی ثابت ہے ص ۲۴۔ یہ مولیٰ علی پر اقرار، صحابہ کبار پر
 اقرار، تمام ائمہ کرام پر اقرار۔ یہ تین اقرار لاکھوں اقرار اول کا مجموعہ ہیں۔ بکر سچا ہے تو مولیٰ علی یا کسی

صحابی یا کسی امام تابعی یا امام اعظم امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری، امام مسلم یا ان کے یا ان کے کسی ایک شاگرد سے ثبوت صحیح دکھائے کہ انھوں نے کسی غیر خدا کو سجدہ کیا یا اسے جانتے بتایا ورنہ قرآن مجید میں جو کچھ کا ذہین پر ہے اس سے ڈرے اور جلد جلد توبہ کرے، کذب فی الدنیا سے کذب فی الدین سخت تر ہے اور بیک حدیث لعنتہ مملکتہ السموات والارضین (اس پر آسمان و زمین کے فرشتوں کی لعنت ہے۔ ت) کا استمحاق ہے اور زید و عمرو پرافتر اسے صحابہ و ائمہ پرافتر اخبیث تر ہے اور قرآن کریم میں انما یفتری الکذب الذین لایؤمنون (جو بھٹ وہی لوگ تراشتے (اور بانہتے ہیں) جو درحقیقت ایمان نہیں رکھتے۔ ت) کا استمحاق ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی الاعلیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ، مگر ہوں سے بچنا اور حصول نیکی کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بلندہ و بالا کی توفیق دے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) (۴۹) آگے افتراء و اختراع کی اور بھی پوری تندہ عرض کی کہ ان سب کا اجماع مسئلہ سجدہ تعظیمی میں ثابت ہے اور کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا تو پیش اگر سجدہ تعظیمی گرا ہی بھی ہے تو اجماع است سے گرا ہی اس کی جاتی ہی "ما قالہ وانا الیہ مراجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) صحیح فرمایا حدیث مجید ہے:

جعل الشی یحییٰ ویھضم یحییٰ کسی چیز کی محبت تجھے اندھا و بہرا کر دیتی ہے۔
تعصب آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے۔ یہ فرمایا رب العزۃ عزوجل نے،
فانہ لا تعصی الابصار وکن تعصی القلوب آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں وہ دل اندھے ہو جاتے
القی فی الصدور یہ ہیں جو سینوں میں ہیں۔

سجدہ غیر پر امت کرش کا فخر و راجح ہے جس پندت سے چاہو پوچھ لو جس مندر میں چاہو دیکھ لو لیکن امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہ وسلم اس ملعون تھمت سے بری ہے و سیدہ لذین ظلموا ی منقلب ینقلبون (عنقریب ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)
حت تو بھی دیکھ ہی سہی نصاحت کماں چھڑی ہوں کہا ہوتا فتوئیں کر عین زبانیں جمع ہو جاتیں ۱۲۸
آلہ کثر العال بحوالہ ابن عساکر عن علی حدیث ۲۹۰۱۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۱۰

آلہ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶
سے مسند احمد بن حنبل باقی حدیث ابی الدرداء المکتب الاسلامی بیروت ۱۹۴/۵
آلہ القرآن الکریم ۴۶/۲۶ سے القرآن الکریم ۲۲۴/۲۶

بلکہ ابھی بزرگ کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے سن چکے کہ غیر کے لئے سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے۔
(۵۰) طرف دیگر نگراں بھی ہے تو اجماع سے جاتی رہی یعنی امت گراہی پر اجماع تو کر لیتی ہے لیکن اس
اجماع سے گراہی کی کاپی اسٹ پر کر بابت ہو جاتی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون، نہ ہے گراہی وچون
لا یعقون شیء ولا یموتون (زور کچھ بگھتے ہیں اور نہ راہ پاتے ہیں۔ ت)

(۵۱) صفحہ ۲۰ پر لطافت اشرفی کی عبارت فعل کی اور اس کی ابتداء سے عبارت چھوڑ دی
اعادۃ جہہ بیعت پیدی الشیوخ یعنی مشایخ کرام کے سامنے پیشانی زمین پر رکھ، بعض
از مشایخ رو دا داشته اما اکثر مشایخ اعراض کردہ اند نے اس روایت کو جائز فرمایا لیکن اکثر مشایخ نے
وامصاحب خود را از ان امتناع ساخته کہ سجدہ تحیت اس کا انکار کیا ہے (اور اس سے اظہار نفرت
در امت شیشین بود حال مسرغ ست بگھ فرمایا) اور اپنے اصحاب کو اس سے منع فرمایا کہ
سجدہ تحیت پہلی منزل میں جائز تھا لیکن اس امت میں مسرغ ہے۔ (ت)
یگنی بھاری خیانت ہے اس کلام لطافت میں بہت لطافت تھے،
اولاً سجدہ تحیت کی موقوفی جس کا جو کوا انکار ہے۔

ثانیاً بزرگ کے اعمائے کاذب اجماع کا زور دیکر اکثر اولیاء انکار سجدہ پر ہیں۔
ثالثاً بلکہ مخالفت جدید پابان کا ثبوت کہ بزرگ نے زور پہ ادا سے کاذب اجماع کی یونہی مرچ پی
کی ہے کہ اکثر کاذب اجماع ہے ولاکثر حکماء اہل اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے "مسئلہ ۲۳" اسی کی مستند مخالفت
سے ثابت ہو کہ اکثر مشایخ کرام مخالفت سجدہ پر ہیں اور اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے تو تحریم سجدہ پر اجماع اویسے
کرام ثابت ہو اور اجماع علماء خود ظاہر، اور بزرگ کی دوسری مستند فتاویٰ عزیزیہ میں مصرح تو بزرگ کے لئے
سجدہ تحیت ہونے پر اولیاء و علماء کا اجماع ہوا تو بزرگ خود اپنی مستندوں سے اجماع کا منکر اور علمائے کرام و
اولیائے مقام سب کا مخالفت ہے وکفی بہ خسروانا مبیثاً (اور یہی کھلا گناہ کافی ہے۔ ت)۔
مقابلہ بزرگ کے اس کذب مصرح و افتراء کے قبیح کارڈ کو سجدہ تعظیفی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا "مسئلہ ۲۳"
وہ فرماتے ہیں جو راولیاء منع فرماتے تھے یہ کہتا ہے سب اولیاء وارکتے تھے ہڑ
بین تفاوت وہ از کجاست بما بجا
(دیکھو تو سہی راستے کا فرق کہ کہاں سے کہاں تک ہے۔ ت)

خاصہ الحمد للہ قائد الفراء وغیرہ کی سند کا خود ہی جواب دے لیا جب جہور اولیٰ مخالفت پڑیں اور اکثر کے لئے حکم کل تو جماع اولیا تحریم پر جو اجماع کے مقابل کوئی قول سند نہیں ہو سکتا خود بکر نے کہا "اجماع ثابت ہے کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا" ص ۲۳۔

عبارت لطافت میں تین لطافت اور بھی ہیں آئندہ کا انتظار کیجئے لطافت کے اسس کلام میں بکر پر یہ قاہرہ دیکھ کر روائی دریا بردہ تھی لہذا دو مکمل اصاف کتر لیا دین میں ایسی دغا بازی کیا شان اسلام (۵۲) ص ۲۳ میں دلیل الحارثین قائد السالمین تحفہ العاشقین کا نام لیا اور عبارت نقل نہ کی جس میں بحوالہ صفحہ عبارت نقل کی وہاں تو وہ صریح کذب جری کی راہ لی یہاں کیا اعتبار ہے اور اگر ان میں وہ منہمک ہو اور بکر نے خیانت بھی نہ کی ہو تو اولاً اسی کا ثبوت درکار کہ یہ کتابیں حضرات منسوب الیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہیں، بہت کتابیں محض جھوٹ نسبت کر کے چھاپ دی ہیں جس کا ذکر آخر فصل سوم میں آتا ہے۔

(۵۳) ثانیاً اگر بیان ثقات سے ثابت بھی ہو کہ ان حضرات کی کوئی کتاب اس نام سے تھی تو بلاشبہ یہ مشہور متداول نہیں بلکہ کتب ندر ہیں اور ندر سب پر اعتماد جائز نہیں، علامہ سید احمد حموی قرۃ العیون و البصائر شرح الہشباہ والنظار میں محقق بکر صاحب بکر الرائی سے نقل،

لا یجوز ان نقل من الكتب العربیة الحق عیہ مشہور است یوں سے نقلی حبانہ لم تشہرہ۔

فتح القدیر و بکر الرائی و نہر الفائق و منہ الخفاء وغیرہ میں ہے،

لو وجد بعض نسخ النور فی نہد ما لا یحل عز و ما فیہا فی محمد والابی یوسف لانہا لم تشہر فی عصرنا فی دیارنا ولم تداول فی اذ اوجد النقل من النور مثلاً فی کتاب مشہور معروف کا نہد ایتہ والبسوط کان ذلک تعویلاً علی ذلک الکتاب علیہ

اگر ہمارے زمانے میں نادر کا کوئی نسخہ پایا جائے تو اس میں جو کچھ ہے اسے ابو یوسف یا محمد کی طرف نسبت کرنا حرام ہے اس لئے کہ وہ کتاب ہمارے زمانے میں نہ تھی اور متداول نہیں ہاں نادر سے اگر مثلاً چرایہ یا بسوط جیسی کسی مشہور معروف کتاب میں نقل ہو تو اس نقل کا ماننا اس مشہور کتاب کے اعتماد پر ہوگا۔

اپنے زمانے میں غیر مشہور کی قید سے افادہ فرمایا کہ پہلے اگر مشہور بھی تھی تو اب معتبر نہیں، نہ کہ

وہ رسالے کبھی مشہور نہ کیے تھے نہ ہیں کسی الحادی سے کوئی نسخہ نقل ہو کر چھپ جانا اسے کتاب مشہور نہ کر دے گا۔

(۵۴) ثالثاً تمام مراجع طے ہونے کے بعد یہی جواب کافی و وفاقی کہ جوہر اولیاء و جمیع ائمہ مع پر میں قواجماع ہوا اور اجماع کے خلاف اقوال شان مستند نہیں ہو سکتے۔

(۵۵) یہی مباحث معدن المعانی میں ہیں۔

(۵۶) جب کبر کی جراتیں یہاں تک ہیں تو اس تقریف کی کیا شکایت کہ لطافت میں دربارہ مسجدہ مانکہ ملقط سے نقل ہوا،

كان السجدة لها طرفان طرف السجدة و
 طرف عبادة فالسجدة كانت لأدم والعبادة
 لله تعالى ﷺ
 یعنی اس سجدے کی دو طرفیں تھیں، طرف تہمت
 و طرف عبادت۔ ان میں تہمت تو حضرت آدم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تھی اور عبادت
 اللہ عزوجل کے لئے۔

اسے یوں بتایا کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں: ایک سجدہ تہمت، ایک سجدہ عبادت۔ پس سجدہ تہمت آدمی کے لئے ہے اور سجدہ عبادت خدا تعالیٰ کے لئے۔ شاید دہلی کے شاعر نے کبر ہی سے کہا تھا کہ یہ عیار ہو بیابک ہو جو آج ہو تم ہو۔ بندے ہو مگر ظن خدا کا نہیں، کہتے (۵۷) ایسا ہی جل عبارت کشف سے لکھا اس کی اصل عبارت یہ ہے،

فان قلت كيف جازمهم ان يسجدوا وغير
 الله قلت كانت السجدة عندهم جارية
 معجری السجدة والتكورة كالتيقيم و
 النصفحة وتقبيل اليد ونحوها من جرت
 حياء عاده الناس من افعال شهرت
 في التقظيم والتوقير
 یعنی اگر تو کہے کہ یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام
 اور ان کے بیٹوں کو غیر خدا کے لئے سجدہ کیسے
 جائز ہو گیا تو میں کہوں گا ان کے یہاں سجدہ تہمت
 کا رواج تھا جیسے قیام و مصافحہ و دست بوسی
 وغیرہ افعال تعظیم و توقیر جن کا لوگوں میں رواج
 ہے۔

اسے یہ بتایا کہ صلاً "سجدہ تعظیمی قرن اول سے جاری ہے" اول تردد راجح حال میں سجدہ کا نام

کہاں تھا قیام و مصافحہ و دست بردی کا ذکر تھا جس کا صاف یہ مطلب کہ جیسا کہ یہ افعال تحیت ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں سجدہ تحیت تھا۔ پھر حضرت علیہ عادیۃ الناس سے اتنا ثابت کہ زعمشری کے زمانے میں ان کا رواج ہے قرن اول کا یہاں کوئی ساحف تھا نہ قرن اول میں قیام و دست بردی عادیۃ الناس تھی و قریب خاص و عادیۃ الناس میں جو فرق ذکر سے جاہل ہے تو یہ کشف پر دہرا افزا ہے۔

(۵۸) بجز اس کی عبادت میں بھی قطع و برید سے نہ ہوگا وہ جو اس نے سوال قائم کیا تھا کہ اگر تو کہے انھیں غیر خدا کے لئے سجدہ جائز ہو گیا صاف اڑا دیا جس سے کھلتا تھا کہ ہماری شریعت میں ناجائز ہے جس پر سوال ناشی ہوا اگر ہماری شریعت میں بھی جائز ہوتا تو سوال کا کیا فحش تھا۔ (۵۹) اسی طرح کشف میں عبادت و تحیت کا فرق بتا کر کہا۔

یہ جو ان میں مختلف الاحوال و الاوقات اس میں احوال و اوقات کا اختلاف
فیہ ہے ہو سکتا ہے۔

یعنی جب جائز تھا اب حرام۔ یہ کہے ہاں سجدہ تحیت کو یا سجدہ عبادت کو۔ کیا وہ بھی کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے جائز ہو سکتا ہے، یہ ہے کل جمیع کشف کا کلام جس پر وہ صریح تہمت دھکی کہ بہت شرح و بسط سے تعلیمی سجدہ کی اباحت پر زور دیا ہے۔

غرض او مفری تو ان پر آمد کہ ادا از خود سخن می آفریند

(جھوٹ کہنے والے سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ خود بات کو گھڑ لیتا ہے۔ ت)

(۶۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کو قولی افرا کے ساتھ فعلی افرا سے بھی نہ چھوڑا کہ وہ خود والدین و ربیاء اللہ کے ذریعہ پر سجدہ تعلیمی ادا کرتے تھے۔ صلا اللہ علیہ و علیٰ آہلہ و عالتہ ابراہیم ان کنتم ضد قین اپنی زبان سے اگرچے ہو۔

(۶۱) یہ وہی شاہ عبدالعزیز صاحب ہیں جن کے فتاویٰ سے سن چکے کہ سجدہ تحیت باجماع قطعی حرام ہے، یہ وہی شاہ صاحب ہیں جو تفسیر عریضی میں فرماتے ہیں،
در امتہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ پہلی امتوں میں سجدہ تعلیمی جائز تھا جیسا کہ

حضرت یوسف و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خود الہ
سجدہ و شریعت مائیں طسیریں ہم فیما بین منکوت
حرام است بدیل احادیث متواترہ کہ دریں باب
دار و مشدہ۔
حضرت یوسف اور ان کے بھائیوں کے واقعہ
میں مذکور ہے کہ انہوں نے یوسف کو سجدہ کیا،
لیکن ہماری شریعت میں یہ طریقت بھی لوگوں کا آپس
میں اختیار کرنا حرام ہے اُن متواتر حدیثوں کی وجہ
سے جو اس باب میں وارد ہوئیں۔ (ت)

تو یہ اثر بھی سوافر ہے۔

(۶۲) جس کی یہ قاہرہ تصویریں ہوں اس کے ایک محاورہ کے لفظ معبود و مخلوق کو معنی تحقیق شرعی پر
عمل کرنا اور اس سے اس کے نزدیک جواز نکالتا صریحاً ہے و حرمی ہے بول تو شاہ صاحب سے ہر جہا
اعلم و اعظم حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مدارج شریعت میں ہے
رب عز و جل نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا،
تسمیہ کریم اور انجہ و احمد و محمود و محمد و انبیم اور ا
عابد و معبود دیکھ
میں نے ان کا نام محمد، احمد اور محمود رکھا۔ اور
میں نے ان کو عابد اور معبود بنایا (یعنی خدا کی
عبادت کرنے والا اور لوگوں کا محبوب اور محمد ﷺ)

اب یہاں بھی کہنا کہ حضرت محدث دہلوی "معبود" کا لفظ کسی بندے کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا
کے، "سجدہ" نکتہ بالائے طاق عبادت مخلوق بھی جائز کر لیتا۔ اور یہ "کسی خدا" بھی عجیب لفظ ہے
معلوم نہیں بکر کے نزدیک کہتے خدا ہیں شاید کوشش مت کے چھین کر ڈالتے ہوں۔

(۶۳) بگرنے جو مضمون فوائد الفوائد سے نقل کیا بعینہ ہی مضمون تفسیر الاولیاء میں حضرت سلطان الاولیاء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

ہر حال کہ اقباش ما بود و حمید الدین قریشی در آمد
و سر بر زمین نہاد شیخ سعدی خوش گوید
ہر جا کہ روئے زندہ دے بر زمین تست
ہر جا کہ دست غمرہ در دعاے تست
اسی حال میں کہ جب وہ میرے سامنے تھا و تہجد لہیں
قریشی آیا اور اس نے سر زمین پر رکھا۔ شیخ سعدی
علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں :
جس جگر چہرہ تازہ ہو تو وہ تیری زمین پر پکا ہے

بزرگے دیگر گوید سے
 شمع روز بھی تابہ از جبین کے
 اور جس جگہ فروہ ہو تو ہاتھ سے دھاکینے ہیں
 ایک دوسرے بزرگ فرماتے ہیں، اسے
 "آبد تک روشن شمع کسی کی پیشانی سے پھوٹی
 ہیں کہ تیری پرستش کے لئے وہ پیشانی زمین پر
 دکھ دیتا ہے۔" (د)

یہاں تو نہ زرا مسجد بلکہ پرستش موجود، اب کہہ دینا کہ حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاذ اللہ
 غیر خدا کے لئے سجدہ عبادت روا جانتے تھے جیسے یہاں پرستش بمعنی عبادت نہیں بلکہ خدمت الہی وہاں
 مسجد بمعنی عہدوم و مطاع۔ یہ خود مشہور معنی ہیں اور عام محاورہ میں مستعمل، مگر غنا و کمال ملاج۔
 (۶۴) بجز کہ ہر قسم اختراع میں کمال ہے لغت میں بھی اجتہاد ہے، لفظ کے معنی بھی دل سے تراش لئے
 جاتے ہیں، عالمگیری پر افزائی عبارت نمبر اول میں یہ لفظ گھر کے "اوطان" ہمارے فلاس "جہن کامات
 ترجمہ کرتا یا سرخ کیا تو حرج نہیں" اُسے یہ بتاتا "یا اپنے سر کو زمین پر گھر کے کچھ مفاد نہ نہیں"۔ بجز
 سے پچھنے "اوطان" کا ترجمہ "زمین پر رُز" "ہاں ہی رہن ہے۔ مقام حیرت ہے جب اصل عبارت ہی
 اپنی ساخت پر روانہ تھی جس کا عالمگیری میں تھل نہ پڑا تو سرے سے اس سجدہ کیوں نہ گھرایا اس کی کیا
 ضرورت آئے گی کہ لفظ "اوطان" دکھ کر ترجمہ بھی جھوٹا کرے مگر یہ کہ اختراع میں اپنی عبارت دکھانی کہ
 عبارت بھی دل سے تراشیں پھر اس جھوٹ کا ترجمہ بھی جھوٹ اور جھوٹ گھڑی ظلمت بعض فوق
 بعض (اتنے زیادہ حیرت میں کہ وہ ایک دوسرے پر چھائے ہوئے ہیں۔ ست)

(۶۵) سیر الاولیاء میں تھا، حرید زمین بوسیدہ، اس کا ترجمہ یہ تراش گیا، "حرید زمین پر سر بسجود
 ہو گیا"۔ اگر ترجمہ کتاب پر یہ حسب عادت بکری افزا ہے تو ظاہر و نہ فحواستہ حدیث صحیح مسلم فہو واحد
 اسکا وایت (تو وہ ایک جھوٹا ہے۔ ت) فقہ وقت سے لطف میں تھا بعض اصحاب ایت
 شرعی ہم آور دہاند "جس کا ترجمہ بکرنے پر کیا" بعض اصحاب شرع کی روایت بھی لاتے ہیں کہ استزار
 پر دلالت کرے حالانکہ اس کا حاصل حرف اس قدر کہ کوئی صاحب اس پر روایت شریعی بھی لاتے
 سیر الاولیاء باب ششم نکتہ در بیان اعتقاد حرید الخ حوسہ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰
 سیر الاولیاء باب ششم حوسہ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰

نکتہ لطائف اشرفی فی ساج طرائف صوفی لطیفہ ہندیم مکتبہ سنائی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

جس سے ظاہر کہ مصنف لطافت نے زود روایت آپ دیکھی نہ اس پر ایسا اعتقاد کہ جزا فرماتے کہ یہاں روایت شرعی بھی ہے بلکہ ایک شخص مجہول کا حوالہ دیا یہ سند نہیں ہو سکتی کہ ارشاد حضرت قدوۃ العکبر اہل تو درکنار قول صاحب لطافت بھی نہیں، نہ ناقل معلوم بلکہ مجہول الاسم والمستی۔

(۶۶ تا ۶۹) اُس ناقل مجہول کی نقل کی حالت یہاں سے نکلتی ہے کہ اُس نے ایک مضمون میں نقل کیا کہ نبی و پیر و بادشاہ و الدین و مولیٰ کو سجدہ تحیت جائز ہے اور بے وجہ کہ وہ یا یہ سب ہمایاں فتاویٰ قاضی خان اور مسافر خانی اور تیسرے اور سراجی اور خانی اور کافی میں ہے، فتاویٰ قاضی خان پر افترا، صغیر خانی پر افترا، سراجی پر افترا، ہاتھ ابڑھ نہ کہ ان کسمتہ حد قیں (لوگ! اپنی دلیل لادہ اگر تم ہے جو۔ ست۔ ۷۰) جمالت کی یہ حالت کہ فتاویٰ قاضی خان کو جہد اگنا اور خانی کو جہد اگنا لکھ دیا وہی ہے۔

(۷۱) تیسرے جیسے بگڑنے والے پر فتاویٰ تیسرے کہا جا رہے مذہب کا کوئی فتاویٰ اس نام کا نہیں اُس ناقل اور اب اس کے متبع بجز پر لازم کہ بتائے یہ کیا کتاب کس کی تصنیف اور اس میں یہ مضمون کہاں ہے۔

(۷۲) ملاحظہ کے معنی میں جو ترجمان کہ نمبر ۴۲ میں گزری اسی سلسلہ میں ملاحظہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے سجدہ تحیت مثل سجدہ کے ساتھ پکارا جیسے کہ یہ دن کے سامنے رخا رہے رکھے جائیں "یہ اگر مقلد حضرت جہاد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما شامل کیا تو ابن عباس پر افترا ہے ورنہ حقیقہ پر۔

(۷۳) اگر ابن عباس نے گزشتہ امتوں میں سجدہ تحیت کو بجائے سلام کہا تو ہمیں کیا مضر اور مخالفت کر کیا مفید اور اگر یہ مطلب کہ ابن عباس اب سجدہ تحیت کو مثل سلام کہتے ہیں تو قطعاً ان پر افترا۔

دہا کہ پھر صاحب لطافت نے ایسی افترا بھری نقل کو درج کتاب کیوں کیا، جب انہوں نے فرمایا کہ بعض یہ روایت دے وہ بری الذمہ ہو گئے جیسے بہت محدثین احادیث باطلہ مضمونہ روایت کرتے اور جانتے کہ جب ہم نے سند لکھ دی ہم پر لازم نہ رہا علاوہ بریں مولانا ملک العلماء بحر العلوم قرائح الزحمت میں فرماتے ہیں،

یعنی اماموں کے سوا اور ثقہ عادل حضرات اس کی پرواہ نہیں کرتے کہ کس سے لیتے کس سے روایت کرتے ہیں حضرت شیخ علامہ الدودلہ سمنانی قدس سرہ کو نہ دیکھا کیونکہ تین ہندی پر اعتماد فرمایا حضرت

الحدول من غیر الاشیخ لا یبالون علمہ
اخذوا ورووا الاثر عن الشیخ علاء الدلہ
المسنانہ کیہن اعتماد علی
المسنانہ الہندی و اعی وجہ

مذہب کے برابر کون عادل ہوگا۔

(۴۴) حضرت جبرائیل علیہ السلام میں بے نقل عبارت صرف نام گناے ہیں جن میں خاص کر معارف و سراپہ و عزیز و مشرک مشکوٰۃ کے حوالے یقیناً جھوٹ ہونا اور واضح ہو چکا اور فتاویٰ تیسیر کوئی فتاویٰ ہی نہیں ان میں چنانچہ نام معین الدین واعظ کی تفسیر سورۃ یوسف کا ہے بجز جب اس قدر شدید الجبر اکثر کثیر الافراء ہے تو اس حوالے پر کیا اعتماد اور ہو تو تصریحات ائمہ و ارشادات حدیث کے مقابل ایک واعظ کی بات سے کیا استناد، یہ حقیقت ہے کہ اگر کسی سندوں کی ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیک کرنے کی طاقت بلکہ مرتبہ اور عظیم شان والے اللہ تعالیٰ کی توفیق دینے کے سوا کسی میں نہیں)۔

فصل دوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بکر کے افتراء اور حدیث سے تحریم سجدہ تحت کاشت

(۴۵) بجایا یہاں تک تو لغت و فقہ و صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی پر افتراء تھے مگر بکر کی بدعتی مت کیا صبر کرے حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی افتراء سے باز نہ آئی صبر پر کہا، خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کلامی لا یشتر حکام اللہ میرا کلام خدا کے کلام کو غسوخ نہیں کر سکتا یہ حدیث ابن عدی و دارقطنی نے بطریق محمد بن داؤد القطری عن جبرول بن واسعہ الافرقی روایت کی، ابن عدی نے کامل اور ابن الجوزی نے مثل میں کہا یہ حدیث منکر ہے، ذہبی نے میزان میں کہا جبرول تمہم ہے اس نے قلت جہا سے یہ حدیث روایت کی، ترجمہ قطری میں کہا یہ حدیث باطل ہے ترجمہ افرقی میں کہا یہ حدیث مرفوع ہے، امام حجر نے لسان المیزان میں دونوں جگہ ان کے یہ کلام مقرر رکھے بعد خروج امر ایک منکر باطل، مرفوع حدیث تمہم بالکذب کی روایت کو کہنا کہ حضور نے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کی جرأت ہے

(۴۶) بکرہ ٹی حنفیت حنفیت سے جدا پلا، مذہب حنفی میں بیشک آیت حدیث سے غسوخ ہو سکتی ہے کہا ہو مصروف فی کتب اصولہم قاطبہ (جیسا کہ اصول کی عام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے) احکام میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام اللہ عز و جل ہی کا کلام ہے تو کلام خدا کلام خدا ہی سے غسوخ ہوا۔

قال الله تعالى وما يطق عن الهوى ۝ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) یہ نبی اپنی خواہش سے ان ہو لا دھی توخی ۝
کچھ نہیں فرماتے وہ تو نہیں ملو وھی کر بھیگی گی۔

(۷۷) صفحہ ۵۱ سرخی دی: حضرت نے خود مسجد سے کی اجازت دی، یعنی غیر خدا کو سجدہ بخیریت کی جس کی بحث سے یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مزہ بھر کر شدیداً فرما رہے تھے ہا تو اب وہاں کہو ان کنتم صدقین ۝ اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے:

انما یفترب الکذب الذین ایسے جو ٹھٹھا فرماتے ہیں جو ایمان لا یؤمنون بہ نہیں رکھتے۔

لا الہ الا اللہ بلکہ حضور نے اسے حرام فرمایا۔

(۷۸) اس سرخی کے نیچے کہا: مشکوٰۃ میں ابن خزیمہ بن ثابت سے کہ انھوں نے خواب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر اپنے آپ کو سجدہ کرتے دیکھا انھوں نے یہ خواب حضرت سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا تیرا خواب سچا ہے آپ فوراً ۱۔۔۔ نے اور ابن خزیمہ کو اپنی پیشانی پر سجدہ کرنے کی اجازت دی۔ مسلمان! اس ظلم عظیم کو دیکھو کہاں پیشانی پر سجدہ کہاں خود حضور کو سجدہ۔ شاید بکر جاننا زما میں پر سجدہ کہتے یہ سمجھتا ہو گا کہ وہ اس کی شے یا میں سے تڑسے کو سجدہ کر رہا ہے۔

(۷۹) بے علمی کی یہ حالت کہ مشکوٰۃ شریف میں تھا:

عن ابن خزيمة بن ثابت صحب عنه بنی خزيمة یعنی ابن خزیمہ بن ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے خواب دیکھا۔

وہ خواب راوی خواب کی طرف نسبت کر دیا کہ ابن خزیمہ بن ثابت نے خواب دیکھا اور اس جہالت کے مدد سے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک افراد استہ کر دیا کہ ابن خزیمہ کو اپنی پیشانی پر سجدہ کی اجازت دی؟

(۸۰) ایسی ہی سہلی اور اس کے سبب نادانستہ افترا یہ ہے کہ حدیث میں تھا:

سۃ القرآن الحکیم ۳/۵۳

سۃ " " ۱۱/۲

سۃ " " ۱۰۵/۱۶

سۃ مشکوٰۃ الصحاح کتاب التوہا الفصل الثانی مطبع مجتہدی دہلی ص ۴۹۶

فاصل جمع له وقال صدق رؤياك - له
 حضور نے پہلے مبارک پر آرام کر کے ابو نعیم
 سے فرمایا اپنا خواب سچ کر لو۔

مرقاۃ میں ہے :

(صدق رؤياك) امر من التصديق اع
 عمل بمقتضاها
 اپنے خواب کی تصدیق کر دیجئے، یعنی لفظ تصدیق
 یہ تصدیق کا امر ہے یعنی اس کے مقتضا کے
 مطابق عمل کیجئے۔ (ت)

عربی بھی میں نہ آئے تو شیخ محقق کا فارسی ترجمہ سنئے،
 گفت آنحضرت صدق رؤياك است اگر ان خواب
 خود را کہ دیدہ و سجدہ کن بر جہت من بچہ
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا : اپنے خواب
 کی تصدیق کر دو جو تم نے دیکھی ہے لہذا میری
 پیشانی پر سجدہ کیجئے۔ (ت)

سے یہ بنا لیا کہ ”آپ نے فرمایا تیرا خواب سچا ہے۔“

(۸۱) ملائمت سجدہ غیر اللہ کے بارے میں حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ مسند امام احمد
 میں ہے نقل کی جس میں ایک اونٹ کا حاضر ہو کر حضور رسید عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا او
 اس پر صحابہ کی خواہش کہ انھیں بھی اجازت سجدہ ملے اور حضور کا اجازت نہ دینا ہے۔ اور خود کس
 صحت اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ حدیث صاف صاف سجدہ غیر اللہ کی مخالفت کرتی ہے اور کوئی کج فہم
 رسول خدا کے صریح الفاظ کے خلاف فخر کرنے کی باقی نہیں رہتی پھر جو تحریف کلام الرسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی رگ اچھل اُن صاف صاف صریح الفاظ نبوی کی ٹوٹی تبدیل و تفسیر کی، صحت حدیث کے الفاظ
 میں یہ ہے کہ اگر سجدہ غیر اللہ جائز ہوتا تو میں بیوی کو شہر کے سجدہ کا امر کرتا اور امر سے واجب ہوتا ہے لہذا
 حضور کا اخبار یہ معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تعظیمی واجب کے حد میں جائز ہوتا تو میں عورت پر مرد کا سجدہ واجب
 کرتا یعنی سجدہ تعظیمی واجب نہیں بلکہ مباح ہے۔ ”یہ“ یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صریح
 اقرا ہے حدیث کے کون سے حرف میں ہے کہ ”بلکہ مباح ہے“ جب حسب اقرار جو شرط میں صرف ذکر جواز

لہ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الرؤیا الفصل الثانی مطبع مجتہبی دہلی ص ۳۹۶
 ۲۰۶/۸ مکتبۃ الجیبیہ کوئٹہ
 ۶۵۲/۳ مکتبہ نوریہ رضویہ
 لکھ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۶/۶

ہے کہ ”اگر سجدہ غیر اشد جائز ہوتا“ اور جہز امیں وہ امر ہے کہ یقیناً غنقی یعنی عورت کو سجدہ کا حکم ہونا اور انتفاع سے جہز انتفاع سے شرط ہے تو حدیث کا صاف مفاد سجدہ کا عدم جواز ہوا یعنی جائز ہوتا تو عورت کو حکم ہوتا لیکن عورت کو حکم نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ سجدہ جائز نہیں ذکر امر جہز امیں ہے کہ عورت پر سجدہ واجب کرتا ”جہز“ کا وجوب شرطیں کیسے داخل ہو گیا جہز پر ایجاب کا ترتیب بعید نہیں کہ واجب نہ ہو سکے گا مگر وہ جو جائز رکھتا ہو تو حاصل یہ کہ اگر سجدہ غیر میں جہز کی نقیض ہو تو عورت پر مرد کے لئے واجب کر دینا لیکن وہ جائز نہیں ہو سکتا لہذا عورت کو اس کا حکم نہ دیا۔

(۸۲) طرف جہالت جبکہ عورت پر وجوب امر سے ہوتا تو قبل امر وجوب نہ ہونا چاہئے تھا نہ کہ سجدہ غیر خدا واجب ہوتا تو عورت پر حکم سے واجب کر دیتا۔

(۸۳) صحابہ نے اجازت ہی تو طلب کی تھی نہ کہ ایجاب تو نفی وجوب سے اس کا کیا جواب۔
(۸۴) بکڑے تہذیب حدیث نقل کیا حدیث، و لکن لا یسجد فی بطن بشر ان یسجد لغیر اللہ اور خود اس کا ترجمہ کیا ”لیکن آدمی کو زیبا نہیں کہ سوا خدا سے“ کو سجدہ کرے۔“ پھر اس کا یہ مطلب گھڑا کہ واجب نہیں مباح ہے کسی کھلی تحریف ہے۔

(۸۵) حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ حسن الی وادہ لیت میں سبب جسوں نے شہر حیرہ میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے حاکم کو سجدہ کرتے ہیں واپس آکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضور کو سجدہ کی اجازت مانگی، ارشاد ہوا،

لا تفعلوا لو کنت امرا احد ان یسجد زحید
لا امرت النساء ان یسجدن لذن واجھن
لما جعل اللہ لھن علیھن من حق۔
نہ کہ اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم
دینے والا ہوتا تو ضرور عورتوں کو حکم دیتا کہ اپنے
شوہروں کو سجدہ کریں اس حق کے سبب جو شوہروں
کا حق ہے۔

یہاں صریح صیغہ نفی موجود ہے لا تفعلوا سجدہ نہ کرو۔ اب بکڑے کو اپنی اصول دانی لے کر چلے۔
ص ۹۰ شارح علیہ السلام کسی بات کا حکم امر کے صیغہ سے دیں تو وہ کام واجب ہوتا ہے۔ یونہی شارح
علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی بات سے بصیغہ نہی منع فرمائیں تو وہ کام حرام ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ سجدہ غیر
حرام ہے اور حدیث کا وہ مطلب گھڑا کہ ”واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ محض افترائے ناکام۔

(۸۶) بکے بہرے یا زحدیث ام المومنین صدیقہ نقل کی جس میں صریح صیغہ نہی تھا اور عوام کو دھوکا دینے کو کہہ دیا ص ۱۰۱ اسی حدیث کو سجدہ تعظیفی کے مخالف مسند میں پیش کیا کرتے ہیں سو اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے، اول تو مسند کا حدیث میں حصہ جڑت، ہم نے بکرہ کی کئی مسلم سندوں سے ثابت کر دیا کہ غیر خدا کو سجدہ نیت حرام حرام، نبوت کھانے سے بھی بدتر حرام۔

(۸۷) پھر حدیث کا اس ایک میں صریح سفید ٹھوٹ، وہ حدیث صدیقہ شاید جو کہنے مشکوٰۃ سے بی ہو کہ بکر کی اسٹیک ریسیائی مثلاً ۳۱۲ میں ہو چکی ہے مشکوٰۃ کے اسی باب اُمّی فصل میں اس سے دو حدیث اور پھر حدیث قمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھی جس میں صریح حافضت موجود، اس نے چھپایا اور کہہ دیا "اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں۔"

حدثنا دیکھنا الاغش من ذلکین عن
معاذ بن جبل انه لما رجع من اليمن
قال يا رسول الله رأيت رجلا باليمن
يسجد بعصمهم لبعض افلا يسجد لك
قال لو كنت أمرا بشرا يسجد لبشر
لا هرت المرات ان تسجد لن وجهاً

(ہم سے روایت نے بیان کیا کہ اعرش نے ابی طلحہ سے
سے انھوں نے معاذ بن جبل سے روایت کیا)
یعنی جب معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن سے
واپس آئے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے
یمن میں کچھ لوگوں کو دیکھا آپس میں ایک دوسرے
کو سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں،

(۸۹) اپنے ہی پاؤں میں تیشہ نہ فی یکہ حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تحت میں وہ الفاظ بڑھادے،

کسی انسان کے لئے لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے۔

اُس کی مبلغ علم مشکوٰۃ میں یہ حدیث ام المؤمنین کا تہ نہیں بلکہ جو بھی حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا پایا تصور فرمایا،
 لا ینبغی للمخلوق ان یسجد لاحد الا للہ تعالیٰ۔
 کسی مخلوق کو سزاوار نہیں کہ اللہ کے سوا کسی کو سجدہ کرے۔

اور وہ الامام المنسفی فی البدایہ (امام نسفی) اس کو مدارک میں لائے ہیں۔ ت،
 یہ چار واقعہ جدا جدا ہیں حدیث صدیقہ میں اونٹ کا سجدہ دیکھ کر صحابہ نے اجازت چاہی۔
 یقیناً رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیرہ متصل کوڑے میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہیں میں سجدہ حکام
 دیکھ کر اجازت مانگی اور ہر بار ایک ہی جواب ارشاد ہوا کسی بار اجازت نہ فرمائی۔
 سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود سجدہ ہی کرنا چاہا منع فرمایا۔

ان تین حدیثوں میں ایک غائدہ اور ہے جس کے لئے بکرنے ان کو چھپایا کہ عنقریب ظاہر ہوگا
 ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۹۰) حدیث صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر مکر کا ظلم اشد و اجنب حد سے گزر گیا، صفحہ ۹ پر کہا
 سب سے بڑی بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ تصور نے صحابہ کی نراہش کو سجدہ عبادت تصور کر کے جواب
 دیا تھا بھی تو فرمایا کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کا احترام و اکرام بجاؤ آپ کے ذہن میں
 سجدہ تعین ہی ہوتا تو عبادت رب کا حوالہ دیتے اور احترام و تعظیم کو عبادت سے الگ کر کے ظاہر نہ فرماتے
 اس وقت تو آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا؟

اَنَّا لله وَاَنَا اليه راجعون ۞ کبریت کلمہ یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور بلاشبہ
 تضرع من افواہهم ان یقولوا لا الا اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں کیا بڑا
 گنہگار! بول رہے جو ان کے منہ سے نکل رہا ہے
 وہ تو زاجھٹ بک رہے ہیں۔

مسئلہ نو! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 جن پر قرآن کریم میں اُترتا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَرُّ مِّنَ الْحَقِّ
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو بیشک
کچھ گمان گناہ ہیں۔

وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو خود فرماتے،
ایاکہ الظن فان الظن اکذب المحدث۔ گمان سے دور رہو کہ گمان سے بڑھ کر کوئی جھوٹ
بات نہیں الحدیث۔

وہ اپنے صحابہ کرام حاضران بارگاہ پر یہ بدگمانی کہ یہ میری عبادت چاہتے ہیں مجھے دوسرا خدا بنانے کی
خواہش رکھتے ہیں، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِہ راجعون ۵ (ہم اللہ تعالیٰ کا مال ہیں اور یقیناً اسی
کی طرف لوٹ کر جائے والے ہیں۔) کلا واللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو یہ
گمان نہ ہوا نہ اس در خواست سے کسی حائل کو تعظیم و تکریم کے سوا کوئی گمان عبادت گزار تاگر بجز
نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ نبیٹ بدگمانی کر کے اپنے لئے استحقاق جنم کر لیا
اگر تو یہ نہ کرے۔

(۹۱) یہی نہیں بلکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور سخت تر الزام ہے حضور نے
یہ سمجھا کہ صحابہ میری عبادت کیا چاہتے ہیں اس پر نہ عصب فرمایا نہ انکار نہ صحابہ کو توہر کی ہدایت
نہ تنبیہ اسلام و نکاح کا حکم اس کا ذکر تک نہ کیا نہ کبھی سی بات فرما کر چپ ہو رہے کہ میں اس کا
حکم کرتا تو عورت کو نماز اللہ وہ گمان فرمایا ہوتا تو اسی قدر فرماتے یا یہ کہ ارے تم عبادت غیر جاہ کر
مرتہ ہو گئے ارے توہر کو واسلام لاؤ اپنی عورتوں سے پھر نکاح کرو۔ ایک بادیہ نشین نادان اقف
کے منہ سے اتنی بات نکل سکی تو ہم حضور کو اللہ کے یہاں شفیع لاتے ہیں اور اللہ کو حضور کے پاس۔
اس پر وہ غضب شدید فرمایا کہ درود و ارباب تہلیل شان جلال سے بھر گئے ویرانک سبحن اللہ سبحن اللہ
سبحن اللہ فرماتے رہے، پھر اس اعرابی سے فرمایا، اجمعتمنی اللہ نذا کیا تو نے مجھے اللہ کا
پسرہ ٹھہرایا و یحک انتہی ما اللہ افسوس تجھ پر ارے تو جانتا ہے کہ اللہ کیا ہے، پھر
اس واحد قہار کی عظمت بیان فرمائی رواہ ابو داؤد ۱۲۱۰ یہاں قلص صحابہ حاضران بارگاہ علیہم الرضوا

لہ القرآن الکریم ۱۲/۲۹

لہ صحیح البخاری کتاب الادب باب قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا الخ قدیمی تنبیہ ذراچی ۸۹۶

لہ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی الجمیۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۴/۲۹

سے معاذ اللہ دوسرا قہار بنا نے غیر خدا کی پوجا کرنے کی خواہش سمجھتے اور سکتا رہتے ہیں کیا یہ ممکن ہے
 کلاً واللہ کیا یہ شان رسالت ہے عا شافہ، جو رسول کو کفر و ابداد پر سکت کرنے والا ٹھہرائے
 وہ خود کفر و ارتداد کے گھاٹ تک پہنچ گیا کہ نبی کی ایسی شدید توہین کی ہم تکلفیو مشن اقدوب
 منہم للایمان (وہ اس دن ایمان کی بہ نسبت کفر کے زیادہ قریب تھے۔ ت) بگرنے تو
 یہ سمجھا کر میں نے حدیث صدیقہ کی عرافت میں اپنا ذوق علم و قلم دکھایا اور نہ جانا کہ اس کے جسل و
 پیا کا نہ قول نے اُسے کہاں تک پہنچایا، سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے،

ان الرجل یتکلم بالکلمۃ لایوی بہا بانسا
 بیشک آدمی ایک بات کہتا ہے جس میں کچھ
 بھوسی بھاسبعین خسر یغاف
 برائی نہیں سمجھتا اس کے سبب ستر برس کی راہ
 النامیۃ
 جہنم میں اتر جاتا ہے۔

اور فرمایا،

ان الرجل یتکلم بالکلمۃ من مخطۃ اللہ
 حایظون ان تبطل ما یبغی فیکتب اللہ
 علیہ بہا مخطۃ الی یوم القیمۃ
 بیشک آدمی ایک بات ناراضی خدا کی کہتا ہے
 افس کے گمان میں نہیں ہوتا کہ کہاں تک پہنچے
 اُس کے سبب اللہ اس پر قیامت تک اپنا
 غضب لکھ دیتا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اللہ عز و جل کی طرف شکر ہے اس پر حق زمانے سے کہ جسے اُسے سیدھے دوسروں اردو کے
 لکھے آگے وہ مصنف و محقق و مجتہد بن بیٹھا اور دین متین میں اپنی ناقص عقل فاسد رائے سے
 دخل دینے لگا، قرآن و حدیث و عقاید و ارشاداتِ ائمہ سب کا مخالفت ہو کر پہنچا جہاں پہنچا
 ورتوب اللہ علی من تاب ومن یتول اور اللہ توبہ فرماتا ہے جو کوئی توبہ کرے اور

سۃ القرآن الکریم ۱۶۴/۲

سۃ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ما جاء من تعلیم بالکلمۃ فیضک الناس میں پٹی نمبر ۵۵
 مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۶۳۶/۲ ۲۹۴
 سنن ابن ماجہ کتاب الفتن باب کف الامان فی الفتنہ ایچ ایم مسیحہ کینی کراچی ص ۱۹۴
 سۃ مسند احمد بن حنبل حدیث بلال بن عمارت المکتب الاسلامی بیروت ۱۶۳۶/۲
 المعجم الکبیر حدیث ۱۱۲۹ مکتبہ فیصلیۃ بیروت ۱۶۳۶/۱

فان الله هو الغفور الحميد۔ جو کوئی پھر جائے توبہ شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا

تقریباً والا ہے (ت)

(۹۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اونٹ کا سجدہ کرنا کیا مقصود کہ معبود و خدا بن کر
تھا، عاشق اللہ، محکم کبر طبرانی میں یحییٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من شیء الا یعلمہ انی رسول اللہ الا
کفرۃ الجن والانس لہ
ہر چیز مجھے اللہ کا رسول جانتی ہے سوائے کافر
جن اور آدمیوں کے۔

یہیں حیرہ دیکھیں میں لوگوں کا ذہن داروں کو سجدہ کرنا قطعاً سجدہ تحیت ہی تھا نہ کہ سجدہ عبادت۔
انھیں سجدوں کی بنا پر صحابہ نے حضور کو سجدہ کی اجازت مانگی تھی جس سے کسی عاقل کا بھی وہم
معبود و الہ بنانے کی طرف نہیں جاسکتا، محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسی باطل سمجھ کا
الزام کیسی دریدہ دہنی ہے۔

(۹۳) غنیمت ہے کہ سجدہ غیر کی سنت شناعیت خود کو کے مذہمات حوائی۔ صحابہ وہ صحابہ جن کے
کانوں میں ہر وقت لا الہ الا اللہ کہنے کو رہا ہے تے جنہیں بات بات میں توحید کا سبق
دیا جاتا جن کے دلوں میں اللہ کی وحدانیت پر ایمان پھاڑوں سے زیادہ گراں دستان تھا قرآن عظیم
بار بار جن کے ایمان کی گواہی دے چکا تھا دوسرے کو سجدہ تحیت ایسی سخت چیز ہے کہ اس کا
فعل نہیں صرف اس کی خواہش سنتے ہی اُن کے یہ تمام فضائل جلیلہ اور ان کے ایمان و توحید کی
قوت سب حضور کے ذہن اقدس سے اُتر گئے اور یہی خیال کیا کہ یہ مجھے خدا بنانا چاہتے ہیں تو ایسا ناپاک
فعل دوسروں کو کرنا حلال ہو سکتا ہے۔

(۹۴) بیشک سجدہ افعال عبادت سے ہے، سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں سوائے نیت کوئی فرق نہیں
سجدہ تو سجدہ زمین پر ہی کی نسبت درخت سے گزرا کہ شبہ عبادۃ الوقت بہت پرستی کے مشابہ ہے
اور جو کہ مسلم کامل تحقیق و اتمتار نے اُسے مسلم دیکھا اور اخلاص عبادت یہ ہے کہ عبادت غیر کی
مشابہت سے بھی بچے، لہذا حضور نے ذکر عبادت فرمایا کہ افعال عبادت صرف اپنے رب کے لئے

کہو اسے اس ناپاک محل پر ڈھالنا جس سے وہ تین الزام شدید شان رسالت پر عائد کئے سخت خلاف دین ہے۔

(۹۵) خود بخود نے اسی سجدہ تحیت کو کہا ہے صلاۃ سجدہ ایک ایسی چیز تھی جس میں سجدہ عبادت شریک تھا اور خدا کی عظمت کے انتہائی طریقہ میں خواہ خواہ آدم کا شرک ہو تا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی ہونی چاہئے جو خود میری ہے اس واسطے آدم کی عزت ایسے طریقے سے کرائی جو خدا کے سوا کسی کو زیان نہ تھا تا کہ سند ہو جائے کہ آدم خلافت کے بعد مجاہدی حیثیت سے اس آخری تعظیم کا مستحق ہے جو حقیقت میں عبادت کی آخری شان ہے ایسی چیز سے ممانعت کے لئے اُعبداً و اس بکھڑا اپنے رہ کی عبادت کرو۔ (ت) فرمانا کیا مستبعد تھا۔

(۹۶) حدیث تیس و حدیث معاذ و حدیث سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تو اُعبداً و انہیں یہاں تو لا تفعلوا اور لا یسجدھی ہے یہاں کس ذریعہ سے اس بدگمانی پر ڈھالے گا اسی لئے ان کو چھپایا اور کہہ دیا تھا کہ اور کوئی ثبوت نہیں۔

(۹۷) بخیر نے چاند سورج بدعت کو سجدہ اور نماز کی ذنوت عمال کر لی جیسے یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبادت کا ذکر فرمایا اور اس سے بکھڑے یہ ٹھہرایا کہ صرف سجدہ عبادت کو منع کیا ہے یعنی آیہ کو کہ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (اگر! سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو۔ (ت) جس میں سجدہ شمس و قمر سے ممانعت اور سجدہ الہی کا حکم ہے اس کا تہ یہ ہے ان کہتم یاہ تعبدوا کی اگر تم اسے پوجتے ہو۔ یہاں بھی اللہ عز و جل نے عبادت کا ذکر فرمایا ہے تو یہاں بھی چاند سورج کو صرف سجدہ عبادت کی ممانعت ہوئی اب بُت ہو یا بھوت کسی بلا کو سجدہ تحیت کی ممانعت پر قرآن کریم میں کوئی آیت نہ رہی، کیا بکر کوئی آیت دکھا سکتا ہے، ہرگز نہیں، اب بکر اپنی غلطیاں یاد کرے اور انسانی کی قید سے مانتہ اٹھا کر یوں کہ جو اس نے صحت پر کس ہے قرآن میں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت نہیں، ایسی کوئی آیت نہیں جہاں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت کی گئی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیمی سجدہ کے خلاف قرآن خاموش رہنا چاہتا ہے یعنی وہ مسلمانوں سے

ذیہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہتا ہے کہ تم پر سجدہ تعلیمی حرام کیا گیا ہے تم کسی غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا " یہ "کسی" کا لفظ یاد رکھنے کے قابل ہے، اس کے بعد صحت کا نتیجہ دیکھئے "پس جب مستدرآن نے ایسا کوئی صاف حکم نہیں دیا تو سجدہ تعلیمی کا حرام ہونا یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ دیکھئے کسی مکمل کھلائی کے سجدہ کے تعلیم اور بے نیت عبادت عبادہ کو کی ڈنڈوت حلال کی ہے، کیوں نہ ہو جن کا کرشن نبی جو ان کا دین آپ ہی ایسا ہو۔

(۹۸) چاند سورج کو سجدہ کی مخالفت جو قرآن کریم نے فرمائی اس پر بھرا یہ عذر صحت کہ اس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے سورج چاند اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔

اور جب پادروں کا ہے اس کے طور پر آیت میں تو چاند سورج کو سجدہ عبادت کی مخالفت ہے کہ فرمایا ان کہتم ایہ تعبدون (اگر تم خاص اس کی عبادت کرتے ہو۔ تنہا سجدہ عبادت میں خلیفہ وغیر خلیفہ کا کیا فرق۔

ثانیاً سجدہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استہدک خواہجی کہ انہیں آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے (یعنی ملائکہ نے سجدہ کیا) اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے (کہ انسان دوسرے کو سجدہ کرے) فرشتہ اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔ غیر خلیفہ نے خلیفہ کو سجدہ کیا اس سے خود خلیفہ کا سجدہ کرنا کیسے جائز کر لیا علی نفسہا تجی براقش۔

(۹۹) قرآن کریم میں سجدہ تحیت کی مخالفت نہ سوجھنی قرآن حکیم سے غفلت پر مبنی، کیا قرآن مجید نے نہ فرمایا۔

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول

حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا۔

کیا قرآن عزیز نے نہ فرمایا۔

من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔ جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

کیا قرآن حکیم نے نہ فرمایا۔

ومن يعص الله ورسوله فاستلهم له
نام جہنم لہ
ہر نافرمانی کو سے اللہ اور اس کے رسول کی بیشک
اس کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

وما اتلکواہ رسول فخذواہ وما نہکوا عنہ
فانتہوا واتقوا اللہ ان اللہ شدید
العقاب لہ
کیا قرآن حمید نے نہ فرمایا،
رسول جو تمہیں عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع
فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ
کا عذاب سخت ہے۔

فلا وربک لایؤمنون حتیٰ یحکموک فیما
شجر بینہم ثم لایجدوا فی انفسہم
حرجا مما قضیت ویسئلوا تسلیۃ
اے محبوب! تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان
نہ ہوں گے جب تک تمہیں حاکم نہ بنائیں اپنے
اپس کے اختلاف میں پھر جو تم فیصلہ فرماؤ
اپنے دلوں میں اس سے تسلی نہ پائیں اور خوب
اچھی طرت مان لیں۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نزاع کا فیصلہ نہ فرما دیا کہ لا تفعلوا
سورہ نحت نہ کرو، تو قطعاً قرآن عظیم ہی سجدہ نحت سے منع فرما رہا ہے اور جو اس فیصلہ محمد
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مانے اس کا حکم جوار شاد ہوا اللہ تعالیٰ مسلمان کو اس
سے پناہ دے۔

(۱۰۰) قرآن حمید میں تصریح نہ پانے پر بیکر کا وہ حکم صحت جب قرآن نے کوئی صاف حکم نہ دیا تو تاہی نہ
ہونا ثابت نہیں ہو سکتا، وہ شدید بد مذہبی ہے جس کی خبر عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پہلے ہی دی ہے،

الا فادیت القرآن و مثلہ
معہ الا یوشک من جمل شعبان
عم اریکتہ یقول علیکم بہد
سُننے ہو مجھے قرآن عطا ہوا اور اس کے ساتھ
اس کا مثل۔ خبر نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ
بھرا اپنے تحت پر پڑا اس کے یہی قرآن لئے رہو

القرآن فمما وجدتم فيه من حلال فاحلوا
وما وجدتم فيه من حرام فاحرموه وان
ما حرم من رسول الله كما حرم الله، لا يدخل
لكم الحمد الا هله ولا حلال ذی ناب
من السباع يله الحديث۔

اس میں جو حلال پاؤ اسے حلال جانو اور اس
میں جو حرام پاؤ اسے حرام مانو حالانکہ جو چیز
رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو
اللہ نے حرام فرمائی بس لو پالتو گدھا تھا اس
نے حلال نہیں، نہ کوئی کیلے والا درندہ۔

الحديث (ت)

سجدہ تحیت بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام فرمایا تو وہ حرام ہے اگرچہ
قرآن کریم میں سجدہ کی حرمیت کی تصریح عوام کو نہ سوجھے۔

(۱۰۱ و ۱۰۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مثالیں ارشاد فرمائیں پالتو گدھا
اور کیلے والا درندہ ان کی سومت قرآن میں مصرح نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انہیں حرام فرمایا، بزرگوں ماننے لگا وہ یہی کہے گا صحت کہ ”جب قرآن نے کوئی صاف حکم
نہ دیا تو حرام یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“ تو بکر نے گداور کا حلال کر لیا۔

(۱۰۳ تا ۱۱۰) انہیں پر بس نہیں قرآن مجید میں لحم جزیر کا ذکر ہے گدھے کی کچی کھالی اور جھڑی
تلی پڑی کا نام کہاں ہے بکھڑی پائے بھی عرفانم میں نہیں تو بکر نے سور کے اجزاء بھی حلال مانے
کہ جب قرآن نے صاف حکم نہ دیا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

(۱۱۱ تا ۱۱۳) عرض صاف حکم قرآن میں دلیل کا حصر کر کے بکر نے سنت اجماع، قیاس
تین اصول شرع کو رد کر کے چکر الہوی مذہب لیا۔

فہل سوا اللہ عز وجل پر بکر کے اقرار اور خود اسی کے منہ قرآن عظیم سے تحکیم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۱۱۴) سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اقرار اگرچہ بعینہ اللہ عز وجل پر اقرار ہے مگر بکر تو صریح خاص کا غالب
ہے قرآن میں تصریح نہ ہو تو حدیث نہیں سنا لہذا بالخصوص رب العزت پر بھی جراتیں کیں صحت میں اس کی
عبارت دیکھ چکے خود مانا کہ سجدہ تحیت سے خدا کی عظمت کے انتہائی طریقے میں آدم کا شرک جو تھا پھر
اسی کو اللہ کی مرضی ٹھہرایا کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی چاہے جو خود میری ہے یہ اللہ پر

افتراسہ اور کھلا شرک اس کے ذریعہ نہایت ایسے ہی افترائوں کو گھڑ فرمایا۔

غایضتہ الذیاب الذیاب لا یومنون بے ایسے افترار وہی کرتے ہیں جو مسلمان نہیں۔
(۱۱۵) ص ۱ پر کہا خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا ہے اس میں ایک بڑا فلسفہ پوشیدہ ہے وہ یہ کہ خدا سجدہ عبادت اور سجدہ تعظیم میں امتیاز قائم کرنا چاہتا تھا تاکہ مسلمان جان جائیں کہ سمت کعبہ کا سجدہ عبادت ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدہ جائز ہیں سمت کعبہ مقرر ہونے سے پہلے خدا نے فرمایا تھا،

اینما اتولوا فثم وجہ اللہ تم جہر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے۔

یعنی جس سمت سجدہ کرو خدا ہی کو پرگا کر کعبہ میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی اس کی وجہ یہی تھی کہ خدا سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں فرق کرنا چاہتا تھا جو اس سمت سے کر دیا۔ یہ اللہ عز وجل پر دوسرا افتراس ہے۔ مگر جلد بتائے کہ سمت کعبہ مقرر فرمانے کی یہ وجہ اللہ عز وجل یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں بتائی ہے اور تعقلون علی اللہ ما لا تعلمون (کیا تم اللہ تعالیٰ کے متعلق وہ کہتے ہو جو تم نہیں جانتے۔ ت) اللہ و رسول کی طرف بے ثبوت بات نسبت کرنی سب افترار ہے ہا تو ابراہیم کو ان کہتم صدقین (اپنی دلیل پیش کرو اگر تم اسے دعویٰ میں ہے ہو۔ ت) نہ کہ غلط بات جس کی فصل ابھی ظاہر ہوئی ہے۔
(۱۱۶) ص ۱ پر غایضتہ الذیاب وجہ اللہ (تم جہر متوجہ کرو اسی طرف اللہ تعالیٰ نے کابلہ ہے۔ ت) حسب حدیث جامع ترمذی شریف قبلہ تخریج میں اس کا یہ مطلب ٹھہرا کہ اس آیت کے نزول تک سمت قبلہ مقرر نہ تھی، اللہ عز وجل نے اختیار دیا تھا جہر جاہل نماز پڑھو، یہ اللہ تعالیٰ پر تفسیر افتراس ہے، مقرر قبلہ روز اول سے ہے۔

ان اول بیت وضع للناس للذی ببسکۃ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے (زمین پر) تعمیر کیا گیا وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں بابرکت شان سے موجود ہے۔ (ت)

(۱۱۷) بغرض باطل امتیاز سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم ہی کے لئے وضع قبلہ ہوتی تو یوں کہ وہ سجدہ ہو

۱۱۵/۲ لے القرآن الکریم

۱۱۱/۲ لے " " "

۹۶/۳ لے " " "

۱۰۵/۱۹ لے القرآن الکریم

۸۰/۲ لے " " "

۱۱۵/۲ لے " " "

دوسرے کو کفر ہے اس سجدہ سے متنازع ہو جائے جو صرف حرام ہے اللہ عزوجل کا جواز سجدہ تحیت کے لئے یہ امتیاز رکھنا اللہ عزوجل پر چوتھا افترا ہے۔

(۱۱۸) سجدہ تحیت و سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ عزوجل اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے ساجد اور اس کا رب جانتا ہے کہ یہ سجدہ کس نیت سے ہے ساجد کو وقت و قطعی کے امتیاز کی حاجت اور اگر یہ امتیاز ناظر کے لئے رکھا ہے تو جبکہ سجدہ تحیت کے لئے کوئی سمت مقرر نہیں سمت کعبہ بھی ہوگا پھر دونوں سجدوں کا غلط ہو گیا اور امتیاز نہ رہا ناظر اس وقت نہیں کہہ سکتا کہ یہ سجدہ عبادت ہے یا سجدہ تحیت۔ بالکل یہ امتیاز ساجد کے لئے رکھا تو لغو و فضول اور ناظر کے لئے تو ناقص و مدغول۔ اللہ عزوجل ان دونوں سے پاک و منزہ ہے، اور اگر امتیاز محض ذہنی ہے کہ جس میں تعبد و محبت ملحوظ ہو سجدہ عبادت ہے ورنہ سجدہ تحیت، تو کام پھر نیت کی طرف حود کر گیا ناظر کو اس سے کیا فائدہ اور ساجد کو اس کی کیا حاجت۔ امتیاز نیت ان میں بالذات تھا یہ بالعرض کس لئے۔ بہر حال اللہ عزوجل کی طرف اس کی نسبت اللہ پر سخت جرات۔

(۱۱۹) نوافل میں برون شہر سواری پر اور نوافل و غیر الغن سب میں ہتھیار چرخی اور اس مرض کو وجہ مرض اور اس عذاب کو کہ خوف دشمن استبدال پر قادر نہ ہو محبت کعبہ مقرر نہیں اور یہ سب سجدہ عبادت ہیں تو امتیاز باطل۔

(۱۲۰) کبر ہی کی مستند عبارات عالمگیری و فتاویٰ قاضیان سے گزرا کہ اگر کفار بادشاہ کے لئے سجدہ عبادت پر اگر ان کی صبر افضل ہے ظاہر ہے کہ کفار تعین سمت کعبہ نہ چاہیں گے بلکہ بدھ بادشاہ ہو تو یہ بہر تقدیر محبت کیونکر سجدہ عبادت ہو گیا و لیکن الجہلۃ یفتنون (لیکن نادان لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں۔ ت)

(۱۲۱) طرفہ یہ کہ یہ امتیاز خدا نے ایسا خفیہ مقرر کیا کہ اس کے رسول کو بھی خبر نہ ہوئی بالا بالا کہ کو چھپی پائی بھید کی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ سے کی اجازت حضور سے مانگی وہ کب تعین سمت سے تھی اگر اجازت ملتی تو بدھ حضور جلوہ افروز ہوتے ہی طرف سجدہ کیا جاتا اور نہ مگر میں خدا سجدہ عبادت کا وہ امتیاز مقرر کر چکا تھا کہ یہ پابندی محبت ہو تو اس درخواست سے کسی طرح سجدہ عبادت مفہوم نہ ہو سکتا تھا لیکن کبر کہتا ہے صرف حضور نے صحابہ کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کیا اس وقت آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا اب وہ حال سے خالی نہیں یا تو بکر کے نزدیک خدا نے ایسا یہودہ بے معنی امتیاز مقرر کیا جس سے رسول تک کو تمیز

(۱۲۵) عرب پر بھی افزا، رب المال و رب الدار نہ سنے، حدیث میں ہے :

کَلَامُ رَبِّ الْكَعْبَةِ (ہرگز نہیں، رب کعبہ کی قسم۔ ت)

جہانے دے قرآن کریم فرماتا ہے :

رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ (دو مشرق اور دو مغرب کے رب کی قسم۔ ت)

اور فرماتا ہے :

فَلَا اقْصَمَ بَرُّ الْمَشَاقِقِ وَالْمَغَارِبِ (متحدہ مشرق اور متحدہ مغرب کے ملک کی قسم کھاتا ہوں۔ ت)

اور فرماتا ہے :

وَ اِنَّهُ يَوْمَ يَوْمِ الشَّعْوَى (بیشک وہ شعری ستارے کا رب ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (وہ آسمان و زمین کا مالک ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ (تمہارا رب عزت والا رب ہر شے کے پاک ہے۔ ت)

کیا انی کا وہ حصہ جس سے تخیل سرطان کا آفتاب نکلتا ہے اور وہ جس سے تخیل جدی کا اور

وہ جسے جن میں یہ ڈوبتے ہیں اور وہ جن سے ہر روز کا آفتاب نکلتا اور وہ جن میں ڈوبتا ہے اور

شعری ستارہ اور وہ آسمان و زمین و عورت یہ سب ذی روح ہیں، اس سے بڑھ کر جڑا کون

جسے قرآن جھٹلاتے۔

(۱۲۶) یہ عیاری دیکھئے کہ ذی روح پر جہانے کے لئے ترجمہ کیا "اس گھر کے پالنے والے" اور دیکھنا

کہ گھر کے ساتھ پالنے کا لفظ چسپاں ہی نہیں جب تک گھر سے مجازاً اس کے ساکن مراد نہ لیں۔

یہ بھی کلام الہی میں معنوی تکرار ہے۔

(۱۲۷) مسلمان و کمبند ہم نے حدیث سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت حرام ہے خود بکر کی مسلم و نہایت

مستند کتب فقہ سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت سوز کھانے سے بھی بدتر حرام ہے، اس کے مستند

۱۔ شعب الایمان حدیث ۵۱۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۹۲/۲

۲۔ القرآن الحکیم ۲۰/۷

۳۔ " " ۵/۲۷

۴۔ القرآن الحکیم ۱۷/۵۵

۵۔ القرآن الحکیم ۲۹/۵۳

۶۔ " " ۱۸۰/۳۷

کی تصریح نے دکھا دیا کہ اس کے حرام ہونے پر جامع قطعی ہے اسی کے منہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیا کہ حرام ہے، اسی کی مستند لطافت کی تصریح دکھا دی کہ جمہور اولیاء اس کی مخالفت پر ہیں، اب بکر کی ناپاک بد زبانیاں دیکھئے ص ۱۳۰ "سجدۃ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و مہیشکار ہے۔" ص ۱۳۰ "سوائے چند جاہل و ضدی لوگوں کے کوئی شخص اس سجدۃ تعظیمی کے خلاف نہ تھا" ص ۱۳۰ "اس میں مخالفانہ کلام نہ کرنا شقاوت و سنگدلی ہے۔" ص ۱۳۰ "اس سے انکار کرنا نواسے شیطان کی طرح زائد درجہ ہونگے" اب کہتے اس کی یہ لعنت و شقاوت و شیطنیت کس کس پر ہوتی قرآن پر حدیث پر، فقہ پر، اجماع پر، ائمہ پر، اولیاء پر، الحمد للہ کہ یہ سب تو اس سے پاک و منزہ ہیں لیکن وہ تمام خباثتیں اپنے قابل ہی پر پٹئیں۔

وَذَلْبُ جُزْءِ الظَّالِمِينَ ۝ وَيَسْعِلُوهُمُ الذِّبْ
طَلَمُوا ۝ يَنْقَلِبُ يَنْقَلِبُونَ ۝
کہ اب کس کو ٹپ پٹا کھائیں گے۔ (ت)
چھٹا فائدہ تعابیر طاعت کا بکر پر مکرمہ فقط ائمہ کو ام و فقہاء سے عظام و علمائے اعلام بلکہ جمہور حضرات اولیائے فہم کو بھی مشط طاعت، شقی، سنگدل، زائد درجہ، جاہل، ضدی کہتا ہے مگر قرآن عظیم سے نہ سنا الا لعنة الله على الظالمين (جمہور، ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ت)

(۱۲۸) ہم نے دکھا دیا کہ بکر نے ائمہ پر افتراء کے گناہوں پر چنے چوڑے، رسول اللہ پر تہمتیں باندھیں واحد قہار پر بہتان اٹھائے جل و علا و علے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قرآن عظیم تو ایسوں ہی پر لعنت کرتا ہے، ہاں کوشن مت جدا ہے۔

(۱۲۹) اپنی ان ناپاکوں کے ہوتے ہوئے اپنے گریبان میں منہ نہیں ڈالتا اور قرآن و حدیث و فقہ و اجماع و ائمہ و اولیاء پر ایک اور ملعون تہمت گھڑتا ہے ص ۱۳۱ "جو لوگ سجدۃ تعظیمی کو منکر کرتے ہیں وہ حضرت جمہور آلہی اور اُن کے پیران عظام کو جاہل و فاسق بنانا چاہتے ہیں۔"
لا اله الا الله، کبریت کلمۃ تخرج من
افواههم ان يقولون الا كذبا ۝
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، بڑی بات ہے جو اُن کے منہ سے نکلتی ہے، وہ تو نہیں کہتے مگر زنا جھوٹ۔ (ت)

ہر عاقل مسلمان جانتا ہے کہ نزع بشری عصمت خاصۃ انبیاء ہے نہی کے سوا کوئی کیسے ہی عالی مرتبہ والا
ایسا نہیں جس سے کوئی نہ کوئی قول ضعیف خلاف دلیل یا غلط جہور نہ صادر ہوا ہو کل ما خوذ من
قوله و مردود علیہ الا صاحب ہذا القبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ہر آدمی کی اس کے
کہنے سے گرفت ہوگی، اور اس پر وہ قول لڑا دیا جائے گا سوائے اس قبر والے کے کہ اُن پر اللہ تعالیٰ
کی رحمت اور سلام ہو (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس)۔ ت) اتباع جہور کا
ہو گا علیکم بالسواد الاعظم (لوگو! بڑی جماعت کو اختیار کرو۔ ت) اور قول شاذ ماننے والے
پر شرعی الزام شدید عائد ہوگا نہ کہ معاذ اللہ صاحب قول پر تصحیح قدری و درختار اور ہجو کی مسلم
شہادت معتد محقق کتاب رد المحتار میں ہے :

الحکم والفتیاء بانقول المرجوح جہل و قول مرجوح پر حکم اور فتویٰ جہل ہے اور
خروج للاجماع یتہ اجماع کا توڑنا۔

اور قطعاً معلوم کہ اجماع امت کا توڑنے والا کم از کم فاسق ائمہ میں کون ایسا ہے حتیٰ کہ صاحبہ جس کا
کوئی نہ کوئی قول مرجوح نہیں وہ معاذ اللہ رجاء نہ فاسق لیکن جو قول جہور کے خلاف
اُن میں کسی کے قول مرجوح پر حکم یا فتویٰ دے وہ ضرور جاہل و فاسق ہے و تو حضرت سیدنا محبوب الہی
اور ان کے پیران عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم محبوبا ہی خدا ہیں اور بوازعہ توحید کی جہور اولیاء و اجماع
علماء و فقہ و حدیث و قرآن کے خلاف ہے مرجوح و جہور اور ایسے قول کی سند سے یہ جو اس پر
فتویٰ دے رہا ہے جاہل و فاسق ضرور۔ جاہل و فاسق کی کیا گنتی جبکہ وہ جملہ ائمہ و جہور اولیاء کو
شقی، ملعون، شیطان، رانہ و درگاہ کہہ کر خود ایسا ہو چکا سیاحلون غدا من الکذب
الاشترک (منقریب وہ کل جان جائیں گے کہ کون بڑا جھوٹا اور لاف زن ہے۔ ت)

تبلیغہ فقیر کا رستہ مقالہ العرفاء، بانحو از شیعہ و علماء ملاحظہ ہو، اکابر اولیائے عظام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کے ارشادات کثیرہ سے ثابت کیا ہے کہ شریعت مطہرہ سب پر رحمت ہے اور
سے المیراقبت و الجواهر المبحث التاسع والاربعون وادایہ التراث العربی بیروت ۳۵/۲
سے سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
سے رد المحتار کتاب الطلاق باب العدة وادایہ التراث العربی بیروت ۶۱/۲ و ۶۲/۲
سے القرآن الکرم ۲۱/۵۴

عن رسالہ نفاختی رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی جلد ۲۱ ص ۵۲۱ پر مرقوم ہے۔

شریعت مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں، حضرات اولیاء ربی کی ولایت ثابت و محقق ہے، ان سے جو قول یا فعل یا حال ایسا منقول ہو کہ بظاہر خلاف شرع مطہر ہو،

اذکر اگر وہ سند صحیح و واجب الاعتماد سے ثابت نہیں، ناقل پر مردود ہے اور دامن اولیاء اس سے پاک بلکہ اولیاء تو اولیاء حجت الاسلام غزالی قدس سرہ نے ایسا شریعت میں تصریح فرمائی کہ کسی مسلمان کی طرف کسی کبیرہ کی نسبت جائز نہیں جب تک ثبوت کامل نہ ہو۔

لا تجوز نسبة مسلم الى کبیرة من غیر تحقیق نعم یجوز ان یقال قتل ابن ملجم عیاضاً فان ذلك ثبت متواتراً فلا یجوز ان یرحم مسلم بفسق و کفر من غیر تحقیق نعم

بغیر تحقیق کے کسی مسلمان کی کبیرہ گناہ کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں، لیکن یا یہ جائز ہے کہ کہا جائے کہ ابن ملجم نے جناب علی (کرم اللہ وجہہ) کو شہید کیا اس لئے کہ یہ تو اتنے ثابت ہے، لہذا کسی مسلمان کو فسق اور کفر کی تحقیق کے بغیر قتل کرنا جائز نہیں۔ (دست)

اور یہ تو اتنے نہیں کہ کوئی فسق کسی کی طرف منسوب کسی الماری میں ملا چھاپے نے اسے چھاپ کر شائع کر دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی جمول نا شناس ناخنہ بازار میں کوئی بات منہ سے نکالے اور اسے ہزار آدمی سنیں اور نقل کریں، تاقل ہزار نہیں لاکھ سہی منہا تے سند تو ایک فرد جمول ہے تو اتنے درگزر صحت ہی نہیں۔ آج کل حضرات اولیاء کے نام سے بہت کتابیں نظم و نثر ایسی شائع ہو رہی ہیں

پس ہر دستے نباید داد دست

(لہذا ہر ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینا چاہئے۔ ت)

یہ حال بعض علماء کے ساتھ بھی چل گئی ہے، ایک کتاب عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے چھپی جس سے وہ ایسے ہی بری ہیں جیسا اس کا مغربی حیا و دیانت سے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتابوں میں دہائی کش دفتر دیکھ کر کسی دہائی نے ان کے نام سے ایک کتاب مغربی اور چھاپی گئی ہے۔

تأیید اگر بہ ثبوت معتد ثابت ہو اور گنجائش تاویل رکھتا ہے تاویل واجب اور مخالفت

مندفع۔ اولیٰ کی شان تو ارفع ہر مسلمان مستحق کلام میں تاحہ امکان تاویل لازم، امام علامہ عارف باللہ
عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القہر کی حدیث مذکور میں فرماتے ہیں،

قال الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ
فی ادب العلم المتعلم من مقدّمات
شرح المہذب يجب علی الطالب ان
یحمل احوانہ علی المحامل الحسنۃ فی
کلامہم منہ نقض الی سبعین محملاً
ثم قال ولا یجوز عن ذلک الا کل قلیل
التوفیق ۛ

امام قزوینی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ
مقدمہ آداب العلم والمتعلم میں ارشاد فرمایا
طالب پر واجب ہے کہ اپنے بھائیوں کے کلام
کو اچھے محل پر حمل کرے، کسی ایسے کلام میں کہ
جس میں نقص سمجھا جائے لہذا اس کے لئے شریک
محل تلاش کرے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس سے
عاجز نہیں ہوتا مگر ہر ایسا شخص کہ جس کو کم توفیق
عنایت کی گئی۔ (د)

ثالثاً اگر تاویل ناممکن مگر محتمل ہو کہ وہ کلام اُن کے مناصب رفیعہ ولایت و امامت تک پہنچنے
سے پہلے کا ہے تو اسی پر حمل کریں گے اور نہ اس سے استناد جائز نہ ان پر اعتراض۔ امام علامہ عارف
بالہ سیدی عبد الوہاب شرنوبی قدس سرہ المیزان الشریعہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں،

یحتمل ان معنیاً غیرہ من الائمة انما وقع
ذلک منہ قبل بلوغہ مقام الکشف
کما یقع فیہ کثیر من یقتل کلام الائمة
من غیر ذوق فلا یفرق بین ما قالہ
العالما یا مہدایتہ وتوسطہ ولا بین
ما قالہ ایا مہدایتہ

جن لوگوں نے ائمہ کرام کو ان کے بعض نظریات
کی وجہ سے انہیں خطا کا ٹھہرایا ہے احتمال ہے
کہ یہ اُن سے (درجہ عالیہ) مقام کشف تک انکی
رسائی سے پہلے صادر ہوئے ہوں جیسا کہ بہت سے
بے ذوق حضرات جب ائمہ کرام کا کلام نقل کرتے
ہیں تو وہ اس خطا میں پڑ جاتے ہیں لہذا عالم نے

ابتدائی اور درمیانی دور اور آخری ایام میں جو کچھ فرمایا ہے یہ لوگ ان دونوں میں فرق نہیں کر سکتے۔ (د)
مرا بعداً یہ بھی نہ ممکن ہو تو جن کی ولایت و امامت ثابت و متحقق ہے اُن کے ایسے فعل کو
افعالی ٹھہر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبیل سے ٹھہرائیں گے اور ایسے کلام کو مشابہات سے کہہ دے ان پر

سنة الحقیقة النذیة شرح الطریقة النجمیة الفصل الثانی فی النوع الثالث مکتبہ نوریہ فیصل آباد ۳۴/۱

سنة المیزان الکبریٰ شرنوبی فصل فی بیان تقریر قول من قال ۛ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳/۱

طعن کریں نہ اس سے بحث اور گمراہ ہے وہ کہ مشابہات کا اتباع کرے۔

قال الله تعالى واما الذين في قلوبهم غش
فيتبعون مافتابا منه
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، وہ لوگ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے مشابہ کلام کی پیروی کرتے ہیں۔ (ت)

مشابہات میں طرح اللہ و رسول کے کلام میں میں فرضی اُن اکابر کے کلام میں جو سنے ہیں کہ افادہ
امراء بطريقه لسان الحقيقه سيدى محى الملة والدين ابن عربى رضى الله تعالى عنه (جیسا
کہ طریقت کے امام، حقیقت کی زبان، میرے آقا، دین و ملت کو زندگی بخشنے والے شیخ ابن عربی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افادہ فرمایا۔ ت) یہ ہے کچھ اللہ طریق سلامت اور اندر عرض کے ساتھ
ہدایت، واللہ یهدى من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ
جسے چاہے سیدہ حارستہ رکھتا ہے اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ ت)

فصل چہارم سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ السلام کی بحث اور مائل قاہر سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت

مجوزین کے ہاتھ میں لے دے کہ جو کچھ سند ہے یہی ہے اور اسے یوں رنگتے ہیں کہ قرآن عظیم سے
ثابت ہوا کہ یہ شریعت آدم و یوسف کا حکم تھا اور شرائع سابقہ قطعاً محبت میں جب تک اللہ و رسول
انکار نہ فرمائیں اور یہاں انکار نہیں تو قرآن عظیم سے قطعاً جواز ہے اور یہ حکم ناقیامت باقی ہے کہ
اول تو یہ خبر ہے اور خبر مسوخ نہیں ہو سکتی اور ہو تو قطعی کا ناسخ قطعی چاہئے وہ یہاں معقود اور حدیث
احاد نامسموع و مردود۔ یہ ہے وہ جسے بگڑنے کی طویل تقریرات پریشان میں بیان کیا نصف صلا سے اخیر
صلائیک اور صلا میں ۵ سطری صلا ۲ میں ۹ سطری نیز صلا ۱۲ میں ۱۲ سطریں اسی کی تکمیل ہیں مندرج
ڈیڑہ و بقی سے زادہ میں یہی ہے بلکہ اس الضابط سے ہے بھی نہیں جو ہم نے ان دو سطروں میں کر دیا مگر یہ
حقیقتہً نیج الکبوت سے زیادہ وقت نہیں رکھتا اس میں ایک فقرہ بھی صحیح نہیں جیسا کہ بعد از تعالیٰ
ابھی مشاہدہ ہو گا۔

(۱۳۰) اگر دین و عقل و ادب انہیں نصیب ہو اگر آدمی آئینہ میں اپنا منہ دیکھے اگر چادر سے زیادہ پاؤں پھیلانے کو شامت جائے، اگر ہلدی کی گرہ پر پیسہ بیٹے تو اتنا ہی دیکھنا بس تھا کہ قرآن کریم کی یہ آیتیں اللہ دین و جہاد اولیائے کالمین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مخفی نہ تھیں حجت شریعہ سابقہ و نسخ و فرق قطعی و ظنی کے مسائل یقیناً ان کے پیش نظر تھے آخر انہوں نے سجدہ تحیت کی تحریم و ممانعت کچھ دیکھ بجال ہی کر رکھی ہوگی یا ایسے پیش یا افتادہ اعتراضوں کی ان میں کسی کو شوجہ نہ ہوئی کیا وہ سب کے سب تم سے بھی علم و فہم و عقل و دین میں آگے گزر رہے تھے۔

(۱۳۱) جانے دور ردالمحتار و فتاویٰ قاضی خان برتھارا ایمان ہے کہ صلاً "نہایت مشہور معتبر کتابیں ہیں قرآن و حدیث کے غور و اسحاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے" ہم نے انہیں کتابوں سے دکھا دیا کہ فقہ حنبلیت کم از کم حرام و گناہ کبیرہ ہے اور سوز کھانے سے بھی بدتر۔ قرآن مجید میں سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی آیتیں انہیں نہ سوجھیں تو خاک غور و اسحاق کیا، یہ بھی جانے دو اسی غور و اسحاق والی ردالمحتار سے اُس تمام بے سرو پا تقریر کا خاص رد و ردالمحتار کی جلد چہم کتاب المحظور والا بات میں قبیل فصل فی العیہ ہے :

یعنی سجدہ ہر گز میں علماء کو اختلاف ہوا بعض نے کہا سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعزاز کے لئے مگر ان کی طرف تھا جیسے کعبہ کو منہ کرنے میں ہے اور بعض نے کہا بلکہ سجدہ ہی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تحیت و تکریم کے طور پر تھا پھر اس حدیث سے منسوخ ہو گیا کہ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کرے، یہ تا نا رضائید میں ہے، اور تبیین المحارم میں فرمایا صحیح قول دوم ہے اور یہ ان کی عبادت نہ تھا بلکہ تحیت و تکریم، و لہذا ابلیس اس سے باز رہا اور سجدہ تحیت اگلی شریعتوں میں

اختلفوا فی سجود العلیک قبل کان شہ تعالیٰ والتوجه الی آدم للتشرف کاستقبال الکعبۃ وقیل بل لآدم علی وجہ التعبیۃ والاکرام ثم نسخ بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجہا ما ترخانیۃ قال فہ تبیین المحارم والصحیحہ الشافعیۃ و لعلی وجہ دلہ بل تحیۃ و اکراما ولذا امتنع عنہ ابلیس و کان جائزا یمامضا کہ فی قصۃ یوسف قال ابو منصور الباتریدی وفیہ دلیل علی نسخ الکتاب بالمستہل

جائز تھا جیسا کہ قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے، امام اجل علم الہدی امام ابلسنت ردالمحتار باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

سیدنا ابو منصور ماریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس پر دلیل ہے کہ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے انتہی۔

اللہ انصاف، اس غور و تحقیق قرآن والی مشہور معتبر کتاب نے آپ کا کوئی فقرہ کسی فقہ کا کوئی تسمیہ نگار رکھا و اللہ الحمد۔

(۱۳۲) اگرچہ رفقہ تقلید گردن سے نکال کر خود محقق بن کر یہ استدلال کرے تو استغفر اللہ، کیا امکان ہے کہ ایک حرف چل سکے۔

فا قول و باللہ التوفیق (پس میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ۔ ت۔) اولاً گھر سے اس کا آدم یا یوسف یا کسی نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت ہونے کی کامیابی و سنے اور ہرگز نہ دے سکے گا۔ آدم علیہ السلام کی آفرینش سے پہلے رب عزوجل نے یہ حکم ملائکہ کو دیا تھا،

فاذا سويته ونعخت فيه من روجي
ففعلوا له سجدتين
جب میں اسے ٹھیک بناؤں اور اس پر اپنی
طرف کی روح پھونک دوں اس وقت تم
اس کے لئے سجدہ میں گرنا۔

تو اس وقت نہ کوئی نبی تشریف لایا تھا نہ کوئی شریعت اتری۔ ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں، جو حکم فرشتوں کو دیا گیا وہ شریعت میں من قبلا (جو انبار ہم سے پہلے گزرے) ان کی شریعت۔ ت۔ نہیں قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا ثابت کہ شریعت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سجدہ نجات کی ممانعت نہ تھی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل منوع نہیں کرتے، ممانعت نہ ہونا دونوں طرح ہوتا ہے یا تو ان کی شریعت میں اس کے جواز کا حکم ہو یہ اباحت شرعیہ ہوگی کہ حکم شرعی ہے یا ان کی شریعت میں اس کا کچھ ذکر نہ آیا ہو تو جو فعل جب تک شرح منع نہ فرمائے مباح ہے یہ اباحت اصلیہ ہوگی کہ حکم شریعتی نہیں بلکہ عدم حکم ہے اور جب دونوں صورتیں عمل تو ہرگز ثابت نہیں کہ شریعت یعقوبیہ میں اس کی نسبت کوئی حکم تھا تو شریعت میں من قبلا ہونا کب ثابت، بجزہ تعالیٰ شہد کا اصل معنی ہی ساقط۔

(۱۳۳) ثانیاً قرآن عظیم سے سجدہ مباحوث عنہا (جو زیر بحث ہے۔ ت۔) کا جواز قطعاً

ثابت ہونا بوجہ باطل،

وجہ اول، علماء کو اختلاف ہے کہ یہ سجدہ زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا۔ سرخم کرنا۔ ابو الشیخ

کتاب العنکب میں امام محمد بن عباد بن جعفر غزوہ سے راوی،

قال كانت سجود الملائكة لآدم عليه السلام والصلوة والسلام كمالا لآدم عليه السلام
اشارہ تھا۔

ابن جریر و ابن المنذر و ابو الشیخ امام عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج سے تفسیر قوبہ تعالیٰ
و خود والہ مسجد (اللہ تعالیٰ کے ارشاد خود والہ مسجد یعنی حضرت یوسف کے والدین اور
ان کے برادر حضرت یوسف کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) میں راوی،

قال بلغنا ان ابويه واخوته مسجدوا
یوسف ایما برؤسهم کھیافۃ الاعاجم
و كانت ثلاث تعینتهم کیا یضمن ذلك ناس
ایوم یہ
ہیں حدیث چنی کہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام
کو ان کے ماں باپ بھائیوں کا سجدہ سر سے
اشارہ کرنا تھا جیسے اہل علم کے یہاں یہ ان کی
تحت تم جس طرح اب بھی کچھ لوگ کرتے ہیں کہ
سلام میں سر جھکاتے ہیں۔

امام غزالی دینی وغیرہ نے محاورات عرب سے اسی معنی سجدہ کا اثبات کیا، امام بنوی
نے معالم التنزیل اور امام خازن نے باب میں اسی کو اختیار فرمایا اور قول اول کو ضعیف کہا
سجدہ ملائکہ میں فرماتے ہیں،

لم یکن فیہ وضع الوجه علی الارض انما
كان انحناء فلما جاء الاسلام اطلق
ذلك بالسلام
یعنی وہ زمین پر منہ رکھنا نہ تھا صرف جھکنا تھا
جب اسلام آیا اسے بھی سلام مقرر کر کے
باطل فرادیا۔
سجدہ یوسف میں فرماتے ہیں،

لیرد بالسجود وضع الجبهة علی الارض و
یعنی سجدے سے زمین پر پیشانی رکھنا نہیں

لہ الدر المنثور بحوالہ ابی الشیخ فی العنکب عن محمد بن عباد تحت آیت ۲/۲ مکتبۃ آیت العظمیٰ قم ایران ۳۸/۱
لہ " " بحوالہ ابن جریر و ابن المنذر و ابی الشیخ عن ابن جریج " ۱۲/۱ " " " ۳۸/۱
لہ معالم التنزیل علی ما شئنا تفسیر الخازن تحت آیت ۲/۲ مصطفیٰ البابا مصر ۳۸/۱

نقطہ میں الاعمیٰ دعلیٰ اس جہد الاقوال یہ زیادہ راجح قول پر اعتماد کرتے ہوئے (ت) تو ان چاروں الاہر کے نزدیک راجح قول دوم ہے کہ محض تہنک تہانہ کہ سجدہ معروضہ، بعض گروہ دیگر کے نزدیک قول اولیٰ راجح ہے وہ قول لقنوا و خردا (اور میں یہی کہتا ہوں) (ترجیح قول اول) کہ قرآن مجید میں الفاظ "لقنوا" اور "خردا" ہیں یعنی اس کے لئے سجدہ میں پڑ جاؤ، اور اس کے لئے وہ سجدہ میں گر گئے۔ (ت) بہر حال غرض اختلافات ثانی قطعیات ہے کہ ترجیح بھی مختلف۔

(۱۳۴) بزرگداشت پر اس سے بچاؤ کے لئے زعم کہ سجدہ کی صورت سوائے موجودہ شکل کے اور کوئی نہیں ہے، اور بعض غیر مسلم اقوام میں جو سجدہ کی تعریف ہے وہ اسلامی سجدہ نہیں بلکہ رکوع کے مشابہ ہے۔ سنت جمالت ہے کیا امام اجل محمد بن عباد تابعی تلمیذ امام المؤمنین صدیقہ و جہاد بن عباس و عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و امام حلیل احمد تبع ابن بعین ابن جریر قمیہ امام ہمام جعفی صادق و استاد الاسلام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ اور امام حمی السنہ لغوی و امام محمد الدین زاری و امام خازن و امام جلال الدین المحلی و امام جلال الدین سیوطی و غیر ہم اکابر مآذ اللہ غیر مسلم اقوام سے میں یا اصطلاحات کفار سے قرآن عظیم کی تفسیر کرتے ہیں

(۱۳۵) سجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہو فوراً۔ شکل رکوع بھی ادا ہو جانا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے سکے نہ ہو، اور ایک روایت میں یہ وہ نماز بھی اس سجدہ میں رکوع کافی ہے۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

(تو وہی برکوع و سجدہ) غیر رکوع الصلوٰۃ و سجودھا (فی الصلوٰۃ لھا) ای للتلاوة و تو وہی (برکوع صلوٰۃ علی الغور) اور سجدہ سے ادا کیا جاسکتا ہے لیکن اگر نماز میں ایک، دو یا تین آیتیں پڑھنے سے فوراً رکوع کیا تو سجدہ تلاوت اس سے بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ رکوع میں اسے ادا کرنے کی نیت کرے (ت) روا المختار میں ہے،

و روی فی غیر الظاہر ان الركوع ینوب عنھا غیر ظاہر روایت میں مروی ہے کہ رکوع بجز نماز

الناویل حسن فانه يقال صليت للكعبة كما
يقال صليت الى الكعبة قال حسن ع
السن اول من صلى قبلت كعبته
جیسا کہ صلیت الی الکعبۃ کہا جاتا ہے یعنی دونوں میں کوئی فرق نہیں (یعنی میں نے کعبہ کی طرف نماز
پڑھی) اور حضرت حسنؑ نے فرمایا حج کیا وہ پہلے شخص نہیں جس نے تمہارے قبلہ کے لئے یعنی اس
کی طرف نماز پڑھی (ت)

اور ظاہر ہے کہ اس تقدیر پر عمل نزاع سے خارج ہے، نزاع اس میں ہے کہ غیر خدا کو
سجدہ تعظیم کیا جائے صلی پر تحریر کجا سہ نامہ ہے: پیروں اور مزاروں کو تعظیمی سجدہ۔ "صلوات
کے سجدے اور تعظیم کے سجدے میں بہت فرق ہیں، عبادت کا سجدہ غیر خدا کو کرنے کی جانفت فرمائی۔"
صلوات عبادت کا سجدہ غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقررہ صحت کے جائز ہیں۔ "صلوات تعظیمی سجدے کے
خلاف قرآن خاموش ہے نہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ کہ غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا۔" صلی
وہ آیت کہ سجدہ نہ کرو سورج اور چاند کو، اس میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی
میں ہے۔ "صلوات صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو جانور اور درخت سجدہ کرتے ہیں ہم زیادہ
مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں، فرمایا آدمی کو نہ بیا نہیں کہ سوا اسے خدا کے کسی کو سجدہ کرے۔" صلی خدا
کی مرضی تھی کہ خلافت کی تعظیم ویسے جو میری، اس واسطے آدم کو سجدہ کرایا۔ "صلوات" سجدہ حسن خالق
کسی بندہ کے حق میں رکھتے ہیں یا کسی خدا کے۔ "صلوات" ہر حاضر ہونے والا آپ کو سجدہ تعظیمی کرتا تھا
صلوات سیر الاولیاء سے

ورالم باخیر رعیت بادشاہ را دامت مر پیغمبر
را سجدہ می کردند
طائف سے

القوم للقبی والیہ للشیخ والریعۃ للملک
والولد للوالدین والعبد للمولیٰ
سے منافع الغیب (التفسیر البکیر) تحت آیہ ۱۲/۱۰ الطبیۃ البہیۃ المصریۃ مصر ۱۲/۱۸
سیر الاولیاء باب ششم
سے طائف اشرفی فی بیان طائف صوفی لطیف ہند ہم مکتبہ سنائی کراچی حصہ دوم ص ۲۹
قوم پیغمبر کو۔ مرید پیر کو۔ رعیت بادشاہ کو۔
بیٹا والدین کو۔ اور غلام آقا کو (سجدہ کیا کرتے تھے جیسا
ترجمہ انشارات اسلامی لاہور ص ۳۵۱
سیر الاولیاء باب ششم
سے طائف اشرفی فی بیان طائف صوفی لطیف ہند ہم مکتبہ سنائی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

سجد الرجل لسلطان وغیرہ یوسید بہ کسی شخص نے بادشاہ یا کسی اور کو سجدہ کیا کہ جس سے اس کی تعظیم مراد تھی تو وہ (اس کام سے) التحیۃ لایکفر لہ

کافر نہ ہوگا۔ (تسا)

صفحہ ۲۲ سجدہ تحت آدمی کے لئے ہے سجدہ عبادت خدا کے لئے۔ "ایضاً" سجدہ تحت نبی کے لئے، پیر کے لئے، بادشاہ کے لئے، والدین کے لئے، آقا کے لئے۔ "ایضاً" بادشاہ کو سجدہ کیا یا کسی کو اور تعظیم کی نیت ہوئی تو کافر نہیں۔ "صفحہ ۲۳" سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا۔ "ایضاً" بزرگوں کو تعظیمی سجدہ۔ "صفحہ ۲۴" مزاروں کو سجدہ۔ "غرض اولی تا آخر تحریر بکر شاہ اور خود ہر شخص آگاہ کہ غیر خدا کو سجدہ کرنے میں کلام ہے نہ کفر کی طرف، کعبہ کی طرف ہر مسلمان سجدہ کرتا ہے اور کعبہ کو سجدہ کرے تو کافر۔

(۱۳۷) کہنے بعلت عادت خود کشی کہ اودھنی الغصب مدغیر میں ۵ (وہ مکمل کروا منیع طور پر جھکاوا نہیں۔ ت) صفحہ ۲۲ سجدہ کی مجاری و تحقیق سمت کی سرفی دے کر پنی اعلیٰ محل ساری کا زوادی خاک میں ملائی نافع و مضر میں بے تمیزی اس پر لائی کہ وہی قول مان لیا جس پر سجدہ آدم کو سجدہ نزاعی سے کچھ تعلق نہ رہا اور اسی کو کہنے مزموم سجدہ کا مطلب قرار دیا تصریح کر دی کہ درحقیقت آدم کا سجدہ نہ تھا بلکہ وہ خدا کی جانب سجدہ تھا آدم محض ایک سمت تھے جیسا کعبہ ہمارے سجدہ کی سمت ہے تو کیا پتروں کا بنا ہوا کعبہ تو سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور آدم کا دھوجہ خلیفہ اللہ اور الوار الہی کا زندہ خزانہ ہے سجدہ کی سمت نہیں ہو سکتا باطل عیاں ہے کہ کعبہ کی طرح آدمی بھی سجدہ تعظیمی کی سمت مجازی ہے۔ "چلتے فراموش شد سارا دفر کا دفر خود (سارا دفر گائے سنے کھالیا۔ ت) جس شخص کو یہ تمیز نہ ہو کہ اس کے سر میں کیا ہے اور منہ سے کیا نکلتا ہے یہ اور اک نہ ہو کہ وہ اپنا گھر بناتا یا کبیر ڈھار ہا ہے اسی کا دارک علیہین دخل دینا عجیب تماشا ہے۔

(۱۳۸) وہ جو صفحہ ۲۱ پر بحوالہ لطائف مرصاد سے نقل اور صفحہ ۲۲ پر اس کا ترجمہ کیا کہ مشائخ کے سامنے جو سجدہ کیا جاتا ہے یہ سجدہ نہیں بلکہ تعظیم ہے اپنے معبود کے نور کی جو مشائخ میں جلوہ فگس ہوتا ہے۔ یہ بھی وہی سارے گھر کا ستیاناس لگا لینا ہے۔ یہ عبارت لطائف کا سب تو اں فائدہ ہے مشائخ

کوسجدہ کو مشائخ کے سامنے سجدہ رہ گیا اب کسے روئیں گے، وہ چھتیس جگہ لَام اور رَا اور تُو جو نمبر ۱۳ میں گزرے۔

(۱۳۹) مگر یہ بھی وقتی بول ہے کہ منہ سے نکل گیا، ہرگز یہ تجر کے دل کی نہیں کہ مشائخ کو سجدہ تہیت نہ ہو صرف اس کے سامنے ہو، نہ ہرگز یہ اس کے غامضوں کی نیت ہوتی ہے بلکہ یقیناً مشائخ و مزارات ہی کو سجدہ کرتے اور اسی کا قصد رکھتے اور اسی پر لڑتے بھگڑتے ہیں تو بکر پر یقولون یا خوہم یا لیس فی قلوبہم (وہ اپنے منوں میں سے وہ کچھ کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں۔ ت) صادق حشر منہ سے کہتے ہیں جو دل میں تمسین

(۱۴۰) جب یہ ٹھہری کہ سجدہ مشائخ کو نہیں وہ صرف سمت ہیں اور سجدہ اللہ عزوجل کو، تو اب سجدہ عبادت و تحیت کا قصد باطل، کیا اللہ کو کبھی سجدہ معبود سمجھ کر ہو گا وہ سجدہ عبادت ہے اور کبھی بغیر معبود سمجھے وہ سجدہ تحیت ہے، حالانکہ اسے ہر سجدہ معبود ہی جان کر ہو گا تو صرف سجدہ عبادت رہ گیا سجدہ تحیت خود ہی باطل ہوا اور صفحہ ۶۵، ۶۶ وغیرہ کی ساری لغائیاں باطل و لغو ہو گئیں۔

(۱۴۱) لغوی نہیں بلکہ مراد بکر پر، یہ سجدہ سجدہ عبادت ہے اور اسے اقرار ہے کہ سجدہ عبادت کے لئے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو سمت ٹھہرایا ہے تو مشائخ یا مزارات کو اس کی سمت بنانا اللہ عزوجل سے صریح مخالفت و حرام ہے۔

(۱۴۲) اب شرائع سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سبب بھگڑا خود ہی چکا دیا اللہ عزوجل قرآن عظیم میں فرما چکا،

حَيْثَا كُنْتُمْ قُلُودًا وَجُوهَكُمْ شَطْرَ رَبِّكَ تَمَّ جہاں کہیں ہو کعبہ ہی کو منہ کرو۔
تو جس طرح اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوب ہو گیا اور جو اس طرف نماز کا قصد کرے مستحق جہنم ہے یونہی آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کے یہاں جو معظموں دین کو سمت بنانا تھا وہ بھی بعینہ اسی آیت سے منسوب ہو گیا اور مشائخ و مزارات کو سمت بنانے والا حکم الہی کا مخالف و مستحق تار ہوا جیسے کوئی بہن سے نکاح کرے اسی سنہ سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں جائز تھا واقعی حل نفسا تجی براقت۔

(۱۴۳) ابودہ بیودہ قیاس کہ ”کیا پتھروں کا بنا ہوا کعبہ الخ“ خود ہی مرود ہو گیا فص تطعی کے مقابل قیاس کا رابلیس ہے کہ :

ناخیر منه خلقتی من نادر و خلقتہ من
 میں اس (آدم) سے بہتر ہوں کیونکہ تو نے
 مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسے (آدم کو) کھڑے
 سے پیدا کیا۔ (ت)

(۱۴۴) اور وہ قیاس بھی کتنا اوندھا پتھروں کا بنا ہوا ہے جہاں کعبہ قرآنی سجدے سجدہ عبادت کی سمت حقیقی ہو اور غلیفۃ اللہ زندہ خزانہ انوار الہی ادنی سجدے سجدہ تحیت کی بھی سمت حقیقی نہ بن سکے صرف مجازی جو یہ قیاس صحیح ہوتا تو عکس ہوتا۔

(۱۴۵) جب سجدہ مشائخ کی طرف ہے تو سمت حقیقۃً متحقق موجود مشاہدہ مجازی ماننا کن انگوٹ کا کام ہے۔

(۱۴۶) جو آنکھیں مشاہدات کو مجازی مانیں ان سے اس کی کیا شکایت کہ کعبہ ان پتھروں سے بنے ہوئے مکان کا نام نہیں رہتا پہاڑوں اور گڑوں میں نماز یا طل ہواں کو شن مت میں کعبہ کی حقیقت اتنی ہی ہوگی کہ پتھر کا گھر جیسے مندر کا گھر ہے۔

(۱۴۷) اس بیودہ قرار داد بمعنی قیاس نے کلام حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد کر دیا، عبارت سیرۃ ولید کہ بکر نے حدیث ۱۹ پر جس کا حوالہ دیا قصہ سیاح کے بعد اُس کی ابتداء یوں ہے :

بعد فرمود معنہذا در پیش من روئے بر زمیں می آورند اس کے بعد فرمایا اسکے باوجود لوگ میرے سامنے اپنے چہرے زمیں پر رکھ دیتے ہیں۔ لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں۔ (ت)

جب یہ سجدہ اللہ ہی کو ہے خدا کے سجدے کو برا بھنا کیا معنی، اپنے سمت بنے کو برا بھنا کس نے کیا پتھروں کا کعبہ سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور غلیفۃ اللہ اور انوار الہی کا زندہ خزانہ نہیں ہو سکتا اگر وہ اپنے آپ کو خزانہ انوار الہی نہ جانتے تھے تو منہ کیوں نہیں فرماتے تھے۔ یہ کیا حجت ہوتی کہ حدیث ۱۹ اپنے شیخ کے ہاں ایسا دیکھا ہے ”شیخ تو خزانہ انوار الہی تھے یہاں منہ کرنے کو معاذ اللہ ہاں کی گنجیلا

تفسیق سے کیا علاقہ۔

(۱۴۸) صدر کلام سے حضرت محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سجدہ تحیت سے کارہ ہونا اڑا دیا۔ یہ خیانت کی فہرست میں اضافہ ہے۔

(۱۴۹) یہی رد جہارت لطائف کا کر لیا خود صلت حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عالم کے سوال اور حضرت کے ارشاد کا ترجمہ کیا ایک مولوی صاحب نے مخدوم سے سوال کیا یہ سجدہ ناشروع ہے، مخدوم نے فرمایا میں نے بارہا منع کیا اور اس حرکت سے روکا ہے یہ باز نہیں آتے، اللہ کو سجدے سے روکنا اور بارہا منع کرنا اور بکر صاحب کا ترجمہ میں اسے حرکت کہنا کیا معنی!

(۱۵۰) عالم نے کہا یہ سجدہ ناشروع ہے حضرت مخدوم نے اس پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تائید فہرست مائی کہ کر میں نے تو بارہا منع کیا ہے معلوم ہوا کہ حضرت مخدوم بھی اس سجدہ کو ناشروع جانتے تھے ورنہ حق سے سکوت و درگزر باطل کی تائید نہ فرماتے۔ یہ جہارت لطائف کا آٹھواں فائدہ ہوا، وجہ دوم میں یہ ہم غیر اس وجہ پر زائد تھا مگر اصل بحث کے کمال تو یہ کہ بکر کے ہاتھوں بخیر و بی وقار بیعت ہوا، آشکار ہوا اپنے ہاتھوں اپنا گھر ویران کرتے ہیں۔ رہا ویدی المؤمنین اور مسلمانیوں کے ہاتھوں یہ اور بکے گزشتہ دائرہ کے کثیر نمبروں سے آشکار فاعتبہ و ایاد الایضات (پھر بصیرت اور ہند پندیر ہوا اسے نکالیں رکھنے والو!۔ ت)

(۱۵۱) وجہ سوم: آیت سورۃ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ایک وجہ نفیس اور سب جس سے سمت بنانا بھی برقرار نہیں رہتا، ابن عطاء بن ابی رباح استاذ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا معنی آیت یہ ہے کہ یوسف کے پاس پر اللہ کے لئے سجدہ شکر کیا۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کے یہی معنی متعین ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا از بس بعید ہے اور یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسے رو کر کھانا ان کے دین و عقل سے مستبعد کہ باپ اور پوتے اور نبی اللہ اور علم و دین و درجات نبوت میں ان سے زیادہ اور وہ انہیں سجدہ کریں، تفسیر کبیر کی عبارت یہ ہے،

وهو قول ابن عباس جب اس فی موابیۃ پہلی بات اور وہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(۱۵۲) وجہ چہارم : سب جانے دودہ انہیں کہ سجدہ معروضی اور وہ ان کی شریعتوں کا حکم ہی مسمیٰ تو شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا ہی قطعی نہیں، اگر اہلسنت کا مختلف ذہنی مسئلہ ہے بعض کے نزدیک وہ اصلاً حجت نہیں، نہ ان پر عمل جائز جب تک باری شرع سے کوئی دلیل قائم نہ ہو، اور یہی مذہب اکثر متکلمین اور ایک گروہ حنفیہ وشافعیہ کا ہے، اور اسی پر امام اہلسنت قاضی ابونو باقلانی اور امام فخرالدین رازی وسیف آملی ہیں، بعض کے نزدیک حجت ہیں جب تک نسخ پر دلیل قائم نہ ہو، اکثر حنفیہ اسی پر ہیں اصول امام فخراسلام میں ہے،

قل بعض العلماء یلزمنا شرانہ من قبلنا حتی یقوم الدلیل علی النسخ و قال بعضهم لا یلزمنا حق یقوم الدلیل علیہ

بعض علماء کرام نے فرمایا شرائع (اور ادیان) جو ہم سے پہلے ہوئے ان کے مطابق عمل کرنا ہمارے لئے لازم (اور فروری) ہے جب تک کوئی دلیل ان کے نسخ پر قائم نہ ہو۔ بعض نے فرمایا وہ ہم پر لازم نہ ہو یہاں تک کوئی دلیل (جواز عمل) قائم نہ ہو۔

شرح امام عبد العزیز بخاری میں ہے،

ذهب اکثر المتکلمین وعلی نفعہ من صحابہ واصحاب الشافعی الی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن متبعاً بشرائع من قبلنا و ان شریعة کل نبی تنتهی بوقاتہ عن ما ذکر صاحب المیزان او یبحث نسبی آخر علی ما ذکر شمس الانسنة ویتجدد دلالتی شریعة اخرى فعلی هذا لا یجوز العمل بها الا بما قام الدالین علی بقائہ وقال بعضهم یلزمنا فیما یمشیثبت انتساخہ علیہ

اكثر بل کلام اور ہمارے اصحاب میں سے ایک گروہ اور اصحاب امام شافعی اس نظریہ کی طرف گئے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شرائع سابقہ پر عامل نہ تھے کیونکہ ہر نبی کی شریعت اس کی وفات پر منتہی ہو جاتی ہے جیسا کہ صاحب المیزان نے ذکر فرمایا، (یہاں تک کہ) کوئی دوسرا نبی مبعوث ہوتا ہے پھر اس دوسرے نبی کے لئے تجدید شریعت ہوتی ہے جیسا کہ شمس الانسنة نے بیان فرمایا، لہذا شرائع سابقہ پر عمل کرنا جائز نہیں مگر جبکہ اس کے بقا پر کوئی دلیل قائم ہو، اور بعض نے فرمایا

ہیں ایسے احکام پر عمل کرنا لازم ہے کہ جن کا نسخ ثابت نہ ہو۔ (ت)
مسلم الثبوت میں ہے،

وعن الأكثرين المنع وعبيد الله بن رافع و
المرزقي والأعمدي
أكثر أهل العلم من أن عملهم من العمل على ما نفع
منقول ہے، چنانچہ قاضی، رازی اور علامہ
آمدی کی یہی رائے ہے۔ (ت)

(۱۵۳) وجہ پنجم: وہ کوئی حکم عام نہیں وہ واقعہ حال میں اور باتفاق عقل و نقل و قہ حال
کے لئے عموم نہیں ہوتا اب جو اس سے ایک عام استنباط کرنا چاہیں تو وہ نہ ہوگا مگر یوں کہ علت
جامعہ نکال کر مسکوت عنہ کو مخصوص پر قیاس کریں تو نص نہ رہا کہ قطعی ہو بلکہ قیاس کر غنی ہے۔
(۱۵۴) ثالثاً حجت ماننے والے بھی اس حالت میں حجت ماننے ہیں کہ ہماری شرح نے اس پر
انکار نہ فرمایا جو ادیان انکار ثابت سے کہ فرمایا، لا تفعلوا مذکرو، لا ینبغی لمخدوق ان یمجد
لاحد الا الله تعالیٰ نہ کسی مخلوق کو بغیر خدا کا سجدہ لائق نہیں۔ بالفرض اگر یہاں ظہنیت ہو تو وہاں
ظہنیت در ظہنیت کتنی ظہنیتیں ہیں ظنی کے انکار کو ظنی کس سے اور انکار نامی اس بیان کے ساتھ ہونا
کچھ ضرور نہیں ورنہ بکثرت اسحماے لازم آئیں گے وخلق منہا نوح وحم (اسی جان سے اس کا
جوڑا پیدا کیا۔ ت) سے اصل و فرع مثلاً باپ بیٹی کا نکاح جائز ہو جائے گا وبت منہا رجلا
کثیرا و نساء (اور ان دونوں (آدم و حوا) سے بہت سے مرد اور عورتیں پیدا ہیں۔ ت) سے
ہیں بھائی کا، فہم فکان من المذحضین (پھر وہ قرعہ اندازی میں شریک ہوئے پھر وہ
دریا میں) وکیلے ہمے لوگوں میں سے ہو گئے۔ ت) سے محض پرانے قرعہ کسی مسلمان کو سمندر میں

مسلم الثبوت فصل فی افعالہ الجلیۃ الاباۃ مسئلہ فی صلی علی اشدہ و سلم متبعون الخ مطبعہ انصاری دہلی
سکن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۲
سکن ابی داؤد کتاب النکاح ~ ~ ~ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۹۱
سہ مدارک الترمذی (تفسیر السننی) تحت آیت ۲/۳۴ دار الکتاب العربی بیروت ۱/۲۲
سہ القرآن الیم ۱/۴
سہ القرآن الیم ۱/۴
سہ ~ ~ ~ ۳۱/۳

مہینکنا فیہ لہ اللہ صافاً لئلاً (پھر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے غلط کمنے سے اُسے بُری کر دیا۔ ت) سے بڑا برہنہ نکلا و کشف عن سابقہ (پھر اس عورت (ملکہ سببا) نے اپنی دونوں پنڈلیوں سے کپڑا اٹھایا۔ ت) سے حرہ اجنبیہ کی سابقین دیکھنا جمع کو دکھانا یعملون لہ مایث و من محاسن و تماثیل (وہ (سلیمان علیہ السلام) جو کچھ چاہتے تھے ان کے لئے بنا دیئے یعنی پتھر عمارتیں اور مجسمے۔ ت) سے زید و عمرو کے بُت بنانا حفظ مسمعا ما السوق والاغنی (پھر وہ (سلیمان علیہ السلام) ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر اپنا ہاتھ پھیرنے لگے۔ ت) سے اپنے نسیان کے بدلے گھر ڈوں کا قتل فی غیر ذلک (اس کے علاوہ اور بہت سی آیات ہیں۔ ت)۔

(۱۵۵) بقرنے حسب عادت یہاں بھی تین کتابوں پر افسر اس کے ہدایہ میں امام محمد کا ایک فرق اصطلاح بیان کیا کہ :

سروی عن محمد نصاب کل مکروہ حرام یعنی امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے الا انہ لما ہو یجد فیہ نصاباً طعناً مگر جہاں وہ نص قطعی نہیں پاتے وہاں لفظ حرام نہ یطلق علیہ لفظ الحرام۔ جس میں کوئی نص قطعی نہ پائی جائے اُس پر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا اس کا ترجمہ یہ بیان کیا صلاہ جس میں کوئی نص قطعی نہ پائی جائے اُس پر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا وہ صاف صاف تو فرما رہے ہیں کہ ہر مکروہ حرام ہے اور پھر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا یہ ہمدانیہ پر افتراء ہے۔

(۱۵۶) ابتدائے عبارت سے وہ الفاظ کہ امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے صاف کترنے کے چال نہ کھلے، یہ خیانت ہے۔

(۱۵۷) صلاہ رد المحتار کی عبارت نقل کی : شرع من قبلنا حجة لنا اذ قصه الله تعالى اوس سولہ من غیر انکاس ولم یظہر جو حضرات ہم سے پہلے ہوئے ان کی شریعت (اور دین) ہمارے لئے دلیل ہے بیکار اللہ تعالیٰ

۱۵ القرآن الکریم	۶۹/۳۳	۱۵ القرآن الکریم	۲۴/۲۷
۱۵ " "	۱۳/۳۶	۱۵ " "	۲۳/۳۸
۱۵ الہدایہ	کتاب الکراہیۃ	۱۵ مطبع یوسفی لکھنؤ	۴۵۰/۴

نسخہ ففائدۃ نزول الایۃ تقریر المحکم
الثابت لہ

اور اس کا اصول گرامی بغیر انکار کے اسے بیان
فرمائیں اور اس کا نسخ ظاہر اور ثابت نہوت
پھر نزول آیت کا فائدہ حکم ثابت کو برقرار رکھتا ہے۔

اور صلا پر اس کا ترجمہ کیا نفیس ہوتا ہے: تو نزول آیت کا فائدہ حکم ثبوت کو پہنچے گا، نہ پہنچے۔
(۱۵۸) صلا پر قاضی خاں کی عبارت الاصل فی الاشیاء الا بالاحتیاج (اشیاء میں اصل ان کا
مبار ہونا ہے۔ ت) کا یہ ترجمہ کیا تمام اشیا میں اصلیت مبار ہوتا ہے، نہ پہنچے غلطی گری۔

(۱۵۹) ما ۱۶۱) نیز یہ تو معمولی کمالات بکری ہیں کنایہ ہے کہ جواب درود الخمار و قاضی خاں کی
عبارتیں تو یہ نقل کیں اور صلا پر ترجمہ دیا یہ کتابیں صاف صاف کہتی ہیں کہ سابقہ شریعت کی بات
کے خلاف کوئی نص قطعی موجود نہ ہو تو اس کے مبار ہونے میں کسی دلیل کی حاجت نہیں ہے، ہدایہ و
قاضی خاں کی عبارتوں میں تو شریعت سابقہ کا نام تک نہ تھا، الخمار میں ذکر تھا نص قطعی کا ذکر
تک نہ تھا، یہ تینوں کتابوں پر تین افراء ہوئے۔

(۱۶۲) مرا بعد اگر قطعیت درکار ہو تو نمبر ۶۱ میں تفسیر جزی سے گزارا کہ سجدہ تحیت حرام
ہونے میں متواتر حدیثیں ہیں۔

(۱۶۳) اگر روایت متواتر مذہبی ہو قبول متواتر ہے کہ تمام ائمہ اسے مانے ہوئے ہیں تو اس سے قطعی
کا نسخ روا ہے جیسے حدیث لا وصیۃ لوارث (کسی وارث کے لئے وصیت نہیں۔ ت) جس سے
وصیت والدین و اقربین کہ منصوص قرآن تھی منسوخ ہو گئی، امام اہل بخاری کشف الاسرار میں
فرماتے ہیں:

هذا الحديث في قوة المتواتر
اذا المتواتر نوحات متواتر من حيث
السرداية ومتواتر من حيث
ظهور العمل به من غير منكير

یہ حدیث متواتر کے زمرہ میں ہے، اس نے
کہ متواتر کی دو قسمیں ہیں: (۱) متواتر بلحاظ
روایت (۲) اس حیثیت سے متواتر کہ بغیر
انکار اس پر ظہور عمل ہے (خلاصہ) (۱) متواتر

لہ رد الخمار

لہ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المظہر والایاتہ نو کشور مکتوبہ ۴/۷۷
لہ سنن ابی داؤد کتاب الوصایا باب ما جاز فی الوصیۃ لوارث آفتاب عالم پریس پڑ ۲/۴۰

فان ظهوره يعنى الناس عن روايته
وهو بهذا المشابهة فان العمل ظهريه
مع القول من ائمة الفتوى بلا تناذع
في جوده النسخ به
اس کے باوجود ائمہ فتویٰ نے اسے بغیر کسی نزاع کے قبول اور تسلیم کیا ہے ، لہذا اس کے ساتھ
نسخ جائز ہے۔ (ت)

(۱۶۴) نہ سہی تو خود بکر کے مستند فتاویٰ عریزیہ سے نمبر ۱۵ میں گزرا کہ سجدہ تحیت حرام ہونے
پر اجماع قطعی ہے اجماع اگرچہ ناسخ و منسوخ ہو دلیل نسخ یقیناً ہے کہ
لا تجتمع اھتق علی الضلالة۔ میری اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ (ت)

کشف میں ہے :

الاجماع لا ینعقد البتہ بخلاف کتاب
والسنۃ فلا یتصور ان یکون ناسخا لھما
ولو وجد الاجماع بخلافھما لکان ذلك
بناد علی نص آخر ثبت عندھم انه
ناسخ لکتاب والسنۃ۔
یقیناً اجماع کتاب و سنت کے خلاف کبھی
منعقد نہیں ہوتا ، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا
کہ اجماع کتاب و سنت کے لئے ناسخ ہوگا۔
پھر اگر اجماع اُن دونوں کے خلاف پایا جائے
تو یہ کسی ایسی دوسری نص کی بنا پر ہوگا جو ائمہ کرام
کے نزدیک کتاب و سنت کی ناسخ ہوگی (ت)

مسلم و فرائح میں ہے :

الاجماع دلیل علی التامیز کعمل الصحابی
خلاف النص المفسر
(۱۶۵) خبر منسوخ ہونے کا مسئلہ یہاں پیش کرنا سخت جہالت ہے ، خبر یہ تھی کہ ملائکہ و یعقوب
نص مفسر کے خلاف عمل کرتا۔ (ت)

۱۔ کشف الاسرار عن اصول الزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۸/۲
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
۳۔ کشف الاسرار عن اصول الزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۹/۲
۴۔ فرائح الرجوت بذیل المستصفی باب فی النسخ منشورات الشریعۃ الرضوی قم ایران ۸۱/۲

علیم الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ کیا اسے کون مٹا دیتا ہے کیا واقعہ غیر واقع ہو سکتا ہے اس خبر سے یہ حکم مستنبط کرتے ہو کہ سجدہ تحیت غیر خدا کو جائز ہے یہ حکم اگر تھا تو مٹا دیا ہوا، مسئلہ و فرائض میں ہے،

ہیہاں دو امور ہیں، ایک یہ کہ خبر، "امر بالمعاطیین" سے متعلق ہے۔ دوسری یہ کہ جو امران سے متعلق ہے وہ موجب ہے۔ لہذا خبر میں نسخ نہیں اس لئے کہ وقوع امر واقع ہے کہ جس میں ارتقاء ممکن نہیں۔ البتہ امر غیر عینہ میں نسخ واقع ہوا ہے۔ اور وہ خبر نہیں۔ لہذا جو خبر ہے وہ مٹوٹ نہیں اور جو مٹوٹ ہے وہ خبر نہیں۔ (ت)

(۱۶۶) بکرنے اپنے افراءات علی اللہ تعالیٰ میں زعم کیا تھا صحت کہ خدا نے قرآن میں فرمایا تھا ایسا تو تو افثم وجہ اللہ تم بعد مہر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے یعنی جس طرف سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی تیرے آیت بھی جملہ خبر یہ تھی کس طرح مٹوٹ ہو گئی۔

(۱۶۷ تا ۱۶۸) اب باپ بی بی بن جانی کے نکاح اور دیگر امور مذکورہ نمبر ۱۵ کی حرمت کی کوئی راہ نہ رہی کہ وہ تمام آیات اخبار ہی نہیں اور "اخبار مٹوٹ نہیں ہوتے"۔

(۱۶۳) بلکہ یہ سب زائد از حاجت ہے ہم ثابت کر چکے کہ اس سجدہ تحیت کا جواز نص کا حکم نہیں، ہو گا تو قیاس سے، قیاس مجتہدین پر ختم ہو گا۔

(۱۶۴) قیاس بھی سہی تو سجدہ غایت تعظیم ہے، خود بکرنے صحت پر کہا "تعظیم کا اعتبار اس سے زیادہ انسان اور کسی صورت سے نہیں کر سکتا۔" صحت آخری تعظیم ہے جو حقیقت میں عبادت کی آحسری شان ہے اور غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت و کرامت کم درجہ مسلم کے لئے انتہاء درجہ کی تعظیم ظلم صریح ہے اور اعلیٰ معظمین کے حق میں دست اندازی صحت

گہ فرق مراتب یعنی زندیق

(اگر تم مراتب کا فرق طوطا نہ رکھو گے تو بڑی بے دینی ہو گی۔ ت)

لے فرائض الرحمت بذیل المستصفی باب فی الفسخ مسلک جاز فسخ الباع الثبر الثغاف مشورۃ الشریعۃ الرضی یارین لے القرآن الکریم ۱۱۵/۲

مخلوق میں نہایت عظمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دونوں نبی تھے تو غیر انبیاء مشائخ و مزارات کو اُن پر قیاس کر کے اُن کے لئے سجدہ تعظیمی بتانا ظلم شدید ہے اور انبیاء کا حق تلف کرنا۔

(۱۷۵) یہ سب اُسے شریعت سابقہ مان کر ہے، ہم بیان کر چکے کہ سر سے اسی کا ثبوت نہیں اب نہ حکم ثابت نہ نسخ کی حاجت، سجدہ آدم کا حکم بشر کو نہ تھا طائفہ کے لئے اب بھی ہو تو ہمیں کیا، سجدہ یوسف برہنہ ہے اباحت اصل یہ ہونا ممکن، اور اباحت اصل یہ کافر فسخ نہیں مسلم الثبوت میں ہے: مرفوع مباح الاصل یسب بفسخ

اصل اباحت کا اٹھ جانا فسخ نہیں۔ (ت) اسی طرح کشف الاسرار وغیرہ میں ہے تو ارشاد حدیث لا تفعلوا (ایسا نہ کرو۔ ت) واجب القبول اور سجدہ تحت کاحرام ہونا ہی حکم خدا و رسول جل و علا و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

رسالہ

www.al-islam.net/work.org
الزبدۃ الزکیۃ فی تحریم سجود التوحید

نقم شد

۱۶۳ مسلم الثبوت باب فی الفسخ مسئلہ جمع اہل الشرائع علی جوازہ عقلاً مطبع انصاری دہلی ص ۲۹۱
سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح ~ ~ ~ ~ ~ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴